



4300



وَالَّذِينَ آمَنُوا بِالْآيَاتِ وَالَّذِينَ آمَنُوا بِالْآيَاتِ وَالَّذِينَ آمَنُوا بِالْآيَاتِ

الحمد لله حمدًا كثيرًا طيبًا مباركًا فيه بحمدنا وحسننا

نعم الجزء الثالث الحاشية المباركة السماوية لا تلي على مدارك التنزيل إحقاق  
التأويل للعلامة مولانا عبد الله بن أحمد بن محمد مؤيد حفظ الدين أبو البركات المنصفي  
قدس الله تعالى روحه وعبدنا الرحمن بغير حياء أمين

# كليل على مدارك التنزيل

السلامة على الله تعالى

مؤيد حفظ الدين

لأول مرة الحاشية، والهام الفهم، ونقطة العلامات، وبمخافة الفهم، والاسان، بحسن وعصم  
ومفسرهم، محضرة، الاسان، الفهم، وأجل، فوق، مؤيد، الحاشية، الشيخ، عبد الحق، حرر الله  
من شروا خلق، وقد جعل الاكليل صفرًا في سبعة اجزاء

تحت إشراف المقبول، الصمد، نور محمد، وقام الله للشيخ حاكم الدين

والمطبعة اكليل المطابع، واقع بهراج





هذه آية النزيل من الحاشية للمساهة بالكليل على مدارك التنزيل و  
حقائق التناويل للمعارضة مولانا عبد الله بن أحمد بن محمد بن حافظ الدين أبو  
البركات النصف الحنفى قد سار له روحه وعمه بالرحمة ضريحه آمين

### بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله سورة **مكية** كية لها في قول الحسن عكرمة وعطاء وجابر قال ابن عباس قناتة  
أبو آية وهي قوله تعالى ولقد خلقنا السموات والأرض وما بينهما في ستة أيام وما مسنا من لغوب  
قوله وهي خمسون آية وثلاثون سبعم وخمسون كلمة وثلاث واربعون واثنين وتسعون حرفاً قوله  
السلام في قوله تعالى لا يبدل عجبوا الكلام في ص والقرآن ذي الدكريل الذين كثروا سوءاً بسوء لا تنفها  
الاسلوب في أحد عبارة المصنف في سورة من سطوته الرحمن الرحيم ذكر هذا الحرف من حرف الهمزة  
الفتح والتسوية على الإجازة في التسمي عطف الجلب لكافة التقدري عليه كانه قال والقرآن ذي الدكر  
الشرع انه كلام مجزئ ان يكون من خبر مبتدأ حذف على انها اسم للسورة كانه قال هذا ص في هذا  
السنن في الخبرين العرب والقرآن وكذا ذكره القول ملاحاً قوله تيد هذا المثلث بالسنن والله وكذا  
اشتمل بها كانه قال اضممت بص والقرآن ذي الدكريل في الخبرين قوله والحجيرة والحجيرة والشرع اى صيغة  
فصيل للنسبة مثل لايز ونامر يعنى ذى لبن وقس فاسم في خبرين للنسبة وان لم يكن مشتهراً والمجزة  
كالاعرف وصفه لذل وات به لكنه قد يوصف بلعاً في نوح من التناويل والى الماد الشرع مجزئة  
الشرع عليه وهذا المعنى لا يمتد الى التناويل قول علي بن عيسى من الكتب اى كتب آية لكونه مجزئاً  
بجدة لا فاسم كتب يكون حكمه باقياً الى يوم القيامة وان كان لكل سوءاً وتوحيها كلامه تعالى قوله في هذا  
علماً بما فيه وعمل بما فيه من عند الله سبحانه وتعالى ان توصيف القرآن بالحجيرة ما علة من وابل النسب  
قبيل وصف الكلام بوصف من له وعلى قوله في الخبرين عالى بن عيسى يعني ان بل الزهرية هو في الخبرين  
القول والعدل الى ما هو اهدى فلما كان ما عبد الله امركان منكر لاشهادة مقام التوحيد في هذا الكلام  
من بل يمتنع المقام كانه قيل انظر الى انهم في خبرين وانهم في خبرين مما ليس يجب قوله عالى بن عيسى  
قوله سنابكس للميم نافع ومرة وتلك الكمية في تحضن ابا نور الميم

ترسنة في مكية وهي خمس  
وأرسون كية  
الترسنة للترسنة  
والقرآن الحيد بل عجبوا كالمحار  
في ص والقرآن ذي الدكريل الذي  
كثروا سوءاً بسوء لا تنفها في  
الاسلوب واحد عبارة المصنف  
الشرع على غير من الكتب من الحط  
علماً بما فيه وعمل بما فيه من  
عند الله وعد الناس وقول بل  
عجبوا اى كفا ملة لا كجاء كفه  
من روى فيهم اى محمد بن عبد الله  
وسلم النكار لتيهم بهم واليه عجبوا  
وهو ان يبين زهراً في خبر رجل  
منهم مقرر فوجد الله امانته  
ومن كان ذلك لم يكن لا ناصحاً  
لقوم خاشعان ينالهم مكره و  
اداسان عني فاعطاهم زعمان  
يستهزءونهم فكيف جاء هو غاية الخفا  
واخبار الخبرين مما انذرهم  
البيوع به يروى بقوله تعالى  
اسلم خلق السموات والارض وما  
بينهما على اخذ عرج كل شئ واقتراف  
بالشدة الاولى مشهادة العقل  
لله لا بد من الجزاء فتعول على  
الحال لا يمكن بقوله (تسكان)  
التيرون هذا شئ عجباً  
وتسكاناً كذا في الخبرين  
من البحث اعمل ولا يستعاد

الحسن بالانكار ووضعه الموقوف من الشهادة على انهم في قوله هذا مقادير على اكثر العظم وهذا اشارة الى الرجوع واذا منصف  
بمعه مضافاً من غنى وتبلى ترجمتهنا نافع وعلى وجهه وحفظ (ولذلك رجم عيسى) مستعمله مستعمل



في محل الرفعة على الابرار وقد ثبت فيهم قبل قريش في يومئذ وأصحاب الرزق هو الذي لا يقو وهو قور بالقامة وقيل اصحاب الابرار  
(وَقَدْ وَدَّعَادَوْحَى حُونَ) اذ اذ يدعون قومه لكره من فزعوت بيلتهم

ولا ينتفع بها احد له قوله بالقامة في المصباح بالقامة بلدان من بلاد العراق وهي بلاد دقي حنية قيل من عرض اليمن وقيل من ناحية  
البحر اذ هو قول له اصحاب الاخذ وهو الشئ المستعمل في الارض كالنهر وجمعه اخاديد اختلاف فيهم فمنهم من يوجب ان رسول الله صلى  
الله عليه وسلم قال كان ملك فيمن كان قبلكم وكان له ساحر فلما اكبر قال للملك اني قد كبرت فابست اني غلاما اعلم الحسن فيمن الغلاما  
وكان وطريقه اذا سلك اليه راهب فقتله وجمع كلامه فاعجبه فبكت اذا في الساحر مر بالراهب فقتله اليه فاذا في الساحر ضربه واذا جازم  
من عند الساحر فقال الراهب سمع كلامه فاذا في اهل ضربه فشاكا الى الراهب فقال اذا خشيت الساحر قتل حبسني اهل و اذا  
خشيت اهلك فقل حبسني الساحر فبينما هو كذلك اذا في على دابة عظيمة فتحبست الناس فقال اليوم اعلم الراهب افضل ام  
الساحر فاخذ جوارا فقال الهم ان كان امر الراهب احب اليك من امر الساحر فاقتل هذه الدابة حتى تقتل الناس من ما هافتهم  
فقتلهم الناس فاذا الراهب فاحب له الراهب اي يفر انت اليوم افضل مني قد بل من امرك ما اري و انك ستبلي فارأيت  
فلان على فكلان العلما يبرئ الا كنه ولا يبرص ويذو الى الناس من ساق الا واد فجمع جليس الملك وكان قد رعبه فانه بهداه  
كثيرة فقال هذا الله اجمع ان شئت فقل قال في ان شئت احد اغايشي الله فان آمننت به دعوت الله تعالى فشفاهك فاس ب الله  
فشفاه الله تعالى قال للملك فقال له الملك من رذ عليك قال ربي قال ربي ربي و ربي الله فاخذ فلم يزل  
يذبه حتى دل على الغلام فخرج بالاعلام فقال له الملك اي بني قد بل من محرمك ما تيري الا كنه ولا يبرص وتقتل وتقتل قال  
لا لا شفي احد الا غاشي الله فاخذ فلم يزل يذبه حتى دل على الراهب فخرج بالراهب فقال ارجع دينك فاي وداك المنشد  
فوضع المنشد في مفرق رأسه فشق حتى وقع شق حتى يجلس الملك فقيل له ارجع عن دينك فابي ففعل به كالراهب فخرج  
بالاعلام فقيل له ارجع عن دينك فابي فدفعه الى نفر من اصحابه وقال اذهب به الى جبل كن اقصى وابه فاذا بلغه دروت  
فان رجع عن دينه ولا فاطرحه فذ هو بالقيصر والجبل فقال اللهم كفت ايامي يا شئت فخرج بهم فاجل فسقطوا وجاء جيش الملك  
فقال له الملك ما فعل اصحابك فقال كفاهم الله فدفعه الى نفر من اصحابه فقال اذهب به فاحملوه في قريش و قريش  
البحر فان رجع عن دينه ولا فاضل فوذ هو بالقيصر فافكتفت السفيينة بهم فخرجوا وجاء جيش الى الملك فقال له الملك ما  
فعل اصحابك فقال كفاهم الله تعالى فقال للملك انت لست بقاتل حتى تفعل ما فاك قال وما هو قال ختم الناس في صعيد واحد  
واصلبني على جذع فخرجت سهما من كنانتي فوضعت السهم في كبك القوس وكل بسم الله رب العالمين فزمني فانك اذا جعلت  
ذلك قتلتني فجمع الناس في صعيد واحد وصلبه على جذع فواخذ سهما من كنانتي ووضعت السهم في كبك القوس ثم قال بسم الله  
رب العالمين ثم رمى فوق السهم في صعد فوضعه على صعد ثم رمى السهم فقاتل الناس اثمنا برب العالمين اثمنا برب  
العالمين ثلاثا فاق للملك فقيل له ارايت ما كنت تحذر فقد والله نزل باح حذرنا قد آمن الناس فامر بالاحذر و ذاه السكك  
فحذرت واضرم النيران وقال من لم يرجع عن دينه فاقطع فيها او قيل له اقطع قال ففعلوا حتى جاءت امرأة ممرها صبي بها  
فتعاسست ان تقع فيها فقال للمصبي اياها واصبرك فانك على الحق فاقتضت قال لغو في هذا حديث صغير وقيل ان الصبي قال لها  
فيم ولا تتعاسي وقيل ما هي الا غصية فضربت و ذكر محمد بن اسحاق عن وهب بن منبه ان رجلا كان قد بقى عرويين  
عيسى فزعم على محمد بن فاجابوه فساد اليه ذ وناس اليهودي يمجرون من حمير وخيرهم بين الناس واليهود يتفاووا عليه فذ الاخذ  
واحرق الشئ عشرين الفا في الاخذ و قيل سبعين الفا فغلب الرباط على اليمن فخره ذ وناس هارديا فاقطع البحر فخره فخره  
قال لك طبر و ذ وناس قتل عبد الله بن التامر رضوا لله تعالى عنه وقال محمد بن اسحاق عن عبد الله بن ابي بكر ان حربة

لان المعطوف عليه قوم نوح والمعطوفات جماعات **وذكر ان لوطا واحمابا لا ينجي** سيما **لوطا** لان بينهما وبينه نسب قريب **او لم ينج**  
**هو ملك** لان اسلم وداود **والا** لان اسلم **فقد بوه**

احققت في زمن عمر فوجد وعبد الله بن التمار واضع عليه على ضربة في راسه اذا اميطت يد عنها اثبت وما اذا اثبتت ارتدت مكانها وفي يد احد من حديد فيه ربي الله فبلغ ذلك عمر فكتب ان اعيد له اعليه الذي وجد ثم عليه **وحن** ابن عباس قال كان  
 بغيران ملكا من ملوك حمير يقال له يوسف ورفواس بن شرحبيل في الفتنة قبل ان يولد النبي صلى الله عليه وسلم سبعين سنة وكان  
 في بلاده غلام يقال له عبد الله بن تامر وكان ابو سلمة ارفع لم يعلمه السحر كره ذلك الغلام ولم يجده بدا من طاعة ابيه فجعل  
 يختلف الى المعلم وكان في طريقه راهب حسن الصوت فاجابه ذلك وذكر قريبا من حنث صديقه الى ان قال الغلام للمعلم انك  
 لا تقدر على قتلي الا ان تفعل ما اقول قال فكيف اقول قال فجم اهل حملك كذا وان على سربيلك فترمي بهم على اسم الهى ففعل  
 لذلك فقال الناس لا اله الا العبد الله بن التمار **لا** دينه فغضب الملك واعلق باب المدينة واخذ اخوة الملك واخذ  
 لحد وداود وداود **س** اراد عرضهم بجل رجال من رجم عن الاسلام حركه ومن قال ديفي دين عبد الله بن تامر لقاها  
 في الخندق وداود وداود **و** كان في حركته امر فاسلمت فين اسلم ولها اولاد ثلاثة احد هم رضيم فقال لها الملك ارجعي عن دينك  
 ولا القيتك اولادك في النار فابت فاختارها لأكبرها فالتقاء والنار قال لها ارجعي فابت فاختارها والنصي من مراكب القيق في النار ففهمت  
 المرأة بالرجوع فقال لها الصبي يا اماء لا ترجعي عن الاسلام فانك على حق ولا بأس عليك فالتمص الصبي في النار والقيت امه على النار  
**و** حن علي انهم حين اختلغوا في احكام الجحيم قال هم اهل كتاب وكانوا مفسكين بكتا بهم وكانت انصر قد احدثت لهم قننا ولها  
 بعض ملوكهم فسكر فوقع على اخوته فلما صبحا ندموا وطلب النفر فقلبت له الخيرة ان تغضب الناس فتقول يا ايها  
 الناس ان الله تعالى حل لكم نكاح ما لا ينجس منكم بعد ذلك ان الله تعالى حرم من غلب فلم يقولوا منته فالتا ابسط فيهم السوط  
 فلم يبقوا ما رمت الاخا ديد وايضا دالريان وطرس مولى فيها ففعل الذين اناهم الله تعالى بقوله قتل اصحاب الاخذ **و** حن  
 مقاتل كانت اخا ديد ثلاثة واحد بغيران بالجن واخرى بالشام واخرى بفارس حرقوا بالنار اما التي بالشام فخرابطا  
 الرومي واما التي بفارس ففقت نصر واما التي براض فهو يوسف ورفواس فاما التي بفارس والشم فزير نزل الله تعالى فيها  
 فرأنا وانزل في الجنة كانت بغيران وذلك ان رجلا اسلمنا بمن يقرأ الانجيل اجر نفسه في عمل وجعل يقرأ الانجيل فراءت بنو النصارى  
 النور يضي من قرية الا انجيل فذاكرت ذلك لايها فروقه فراء وفساله فلم يجده فلم يبق له بحث اخبره بالدين والاسلام فتابعه حتى  
 سبعة وثلاثون اشيا تاما بين رجل وامرأة وهذا بعد ما رفق بعيسى عليه السلام الى السماء فسمع ذلك يوسف ورفواس فخذ لهم  
 في الارض واوقد فيها فغضبهم على الكفر فعرض لجان يكفر فذقه والنار ومن رجع عن دين عيسى لم يقدره وان امره جاءه يومها  
 ولد صديقه لا ينجي فلما قامت على شفة الخندق نظرت الى انهم اصبحت عن النار فغضبت حتى تقدرت ميت فلم تزل كذلك ثلاث مرات  
 فلما كانت في الثالثة ذهبت تخرج فقال لها ابنيها اما ما في ارضي اما ملك نارا لا تخاف فلما سمعت ذلك فاجابها انفسها في النار ففعلها  
 الله وابنيها في الجنة فقدر في النار في يوم واحد سبعة وسبعون انسانا فذلك قوله تعالى **وقتل اصحاب الاخذ** **و** وقوله تعالى  
**الذين** **يبدل** **الشتال** **من** **الاخذ** **و** وقوله تعالى **ذات** **الوقوع** **وصف** **لها** **بانها** **نار** **عظيمة** **لها** **ما** **يرفع** **فيها** **هم** **الملك** **الخطيب** **الكثير**  
**و** **بدل** **الناس** **واللار** **في** **الوقوع** **لجنت** **قوله** **تعالى** **واهم** **عليها** **اقود** **ظرف** **القتل** **الى** **الجن** **احد** **قربان** **النار** **قاعدين** **حولها**  
**ومع** **عليها** **غير** **ما** **ير** **نوا** **مها** **من** **حافات** **الاخذ** **ودفقا** **نوا** **يقعدون** **حولها** **على** **الكراسي** **روى** **وهو** **على** **ما** **يقولون** **بالؤمنين** **ب** **الله**  
**من** **تذليلهم** **ب** **بالقضاء** **في** **النار** **ان** **لم** **يرجعو** **ايها** **انهم** **فيها** **داي** **يشهد** **بعضهم** **لبعض** **عند** **الملك** **بان** **له** **يقصر** **فيها** **امربا** **وشهود**  
**بعضهم** **حضور** **راذ** **وي** **ان** **الله** **تعالى** **الحق** **المؤمنين** **المقين** **في** **النار** **يقبضون** **واسم** **قبل** **وقوعهم** **فيها** **وخيرت** **النار** **الى** **القاعدين**

وحسبى لكثرة تبعه (قوله) على واحد منهم كذب (قوله) لا من كذب رسولاً واحداً فقد كذب جميعهم (قوله) فوجئني حل  
 وعينى وفيه تسلي لرسول الله صلى الله عليه وسلم وقد يدل لهذا (قوله) عيسى كالأمر الذي يهدى ربه عمله والمنة للأمر الذي لا يهدى  
 (قوله) أى النام تجوز الخلق الأول فكيف يجوز عن الثاني ولا عار في ذلك اعتراف بالأعادة (قوله) هم في كذبهم في خلط وشبهه قد  
 ليس عليهم الشيطان وحدهم وذلك تسوية اليهم من أحياء الموتى أمر خارج عن العادة وقوله (قوله) لا استدل بالاحصين وهو أن  
 من قد رعى الانشاء كان على الأعادة (قوله) خلق جليلي بعد الموت وأما ذكر الخلق المهدى يدل على عظمة شأنه وإن حق من  
 بهم به أن يخاف ويهتبر به (قوله) ولقد خلقنا الإنسان وعلمناه ما لم يكن يعلم نفسه (قوله) الواسعة للصوت الخفى ووسوسة النفس ما يخطر  
 بالإنسان ويهيج في ضمير من حديث النفس والياء مثلها في قوله صوت بكذا (قوله) (قوله) نمراد قرب علمه من علمه حكي

فاخرة لهم (قوله) واختصار قوله كل التنوين عوض عن الضم إليه قوله وفيه تسلي لرسول  
 الله صلى الله عليه وسلم بأن عاقبة كل من كذب بالرسول المهلك (قوله) لعمري لا لكثرة قوله  
 والمنة للأمر الذي لا يهدى (قوله) العجز قوله يهيج في المصباح يحس الأمر بالقلب مجساماً من باب  
 قتل وقم وخطر نفس عاجس (قوله) والياء مثلها في قوله صوت بكذا (قوله) أى البلاء في فيه صلة  
 يوسوس كما يقال ينطق به وفي الكواشي وضلم ما عتد لنفسه والياء ناشئة قوله بغير سكرانية  
 في المصباح السانية البعير يهيج عليه أى يستقر من البشاه قوله القيد المقاعد كالجلاس  
 بعينه الجهلس كالقريب بعينه المراقب القيد بعينه المفاعل كثير قولهم رما في بامر كنت منه وذلك  
 بريثا ومن أجل الطوى رما في ومن جمل الطوى العيش والعلوى البش والجل والضم  
 جعل البش قال أبو عبيد وهو كل ناحية من نواحي البش أى أعلامها من أسفلها وانشد (قوله) رما  
 بامر كنت منه ووالدى \* بريثا ومن جمل الطوى رما في \* قال ابن جرير البيت لا يزال  
 قال وقيل هو الذي يدين طريقين العزم القوي أى رما في بامر عاد عليه فجعله لأن الذى  
 يرمى من جمل البش هو رما في بعلية ويروى ومن أجل الطوى قال وهو العجز لا المشاعر  
 كان يكنه وبين خصمه حكومتى فى فقال خصمه أنه ليش فقال منه القصيدة وبعد البيت  
 دعاني أيضاً في لصومى وما دعابها والذى فيها مضى بطلان (قوله) كذا في المصباح  
 كتب كتاباً من باب قتل وكناية بالكسر وكناية بالاسم الكتابية لأنها صناعته كالنفاة و  
 الطائفة (قوله) وما يرى به من فيه إشارة إلى معنى اللظ الرعى من الفرك قولك لفظت النوا  
 إذا ميتها من فيك فترشاع في التلفظ صراحة حقيقة عريضة فيه قوله أى شدته الذاتية باللفظ  
 أى ملذذ به العقل فالباء للتعدية

أولئك هم الذين هم مثل في فطر القريب  
 والوديد عرق في البطن الضيق  
 تحمل العرق والأضواء قتل البيات  
 كقولهم بمرسانة زينة في بيتك  
 (قوله) (قوله) يحس الملك من الحاضرين  
 (قوله) (قوله) وعن الشمال القيد  
 (قوله) (قوله) بالخط والكتابة  
 (قوله) (قوله) القيد المقاعد كالجلاس  
 (قوله) (قوله) الطوى والبش والجل والضم  
 (قوله) (قوله) جعل البش قال أبو عبيد  
 (قوله) (قوله) بريثا ومن جمل الطوى  
 (قوله) (قوله) قال ابن جرير البيت  
 (قوله) (قوله) قال وقيل هو الذى  
 (قوله) (قوله) يرمى من جمل البش  
 (قوله) (قوله) كان يكنه وبين  
 (قوله) (قوله) دعاني أيضاً في  
 (قوله) (قوله) كتب كتاباً من  
 (قوله) (قوله) الطائفة (قوله)  
 (قوله) (قوله) إذا ميتها من  
 (قوله) (قوله) أى ملذذ به العقل

لاش أخف منه وهو أقرب من الإنسان من كل قريب حين يتلف الخيطان ما يتلف به أياً بأن استغفل الملك من أمر هو غف عنه وكيف  
 لم يستغف ويكظم على أخف الخفيات وأما ذلك حكمة وهي ما في كثرة الملك وحفظها وعرضها أثم العمل يوم القيامة  
 من زيادة لطف له في الإتيان عن السمات والرغبة في المحسنات (قوله) ما يحيط به وما يرى به من فيه لكأنه يرى  
 حاضره (قوله) حاضره قبل كتمان كل خلق فيه في مرضه وقيل لا كتمان إلا ما فيه أجر أو ذر وقيل أن الملك لا يستغفرك إلا  
 عند الشغل والجل عما ذكرنا كرم البعث وحسن عليم بقدرة وظله (قوله) ما أنكره هو ما وقع من قريبه عند موته وعند قيام الساعة  
 ونصير على اقتراب ذلك بأن عبرته بلفظ الماضي وهو قوله (قوله) (قوله) (قوله) أى شدته الذاتية باللفظ ملتبسة (قوله)



[illegible]

قوله واليه في بالعيد مزيدة للتعريف العمل قوله او معدية أي الباء للتعديدية ابن جمل قدم بحسن  
القديم فيكون شدي بالياء قوله وقال بظلال على لفظ التلخيص لأنه من قولك موطأ المصعد و  
غلا في مصيد يعني للباء التفعيلة بحسب الكوا والآلة السيد قوله يقول بالياء من تحت والضمير لله  
نافع وابن بك والباقي بين العظة قوله وهو مصد سمي قوله كالصلي بالياء الماملة  
مصدر ما دعي الطريق أي مائل جنة وعدل فاعل يد يعني الزيادة قوله كالصلي بالياء فاعل  
الجملة يصوت للمصدر قوله والياء على العيبة مكي أي من كثرة اللين والياقون بالياء على الخطأ  
قوله أي يوم تقدم المخلود فان ذلك اليوم يوم الدخول لا يوم المخلود بل يوم تقدم المخلود  
تقدم بعدة المثلث قبل يوم المخلود قوله واليوم بعد عن ذروة الله تعالى جلا كيف فيمسه لا في  
ممكن ولا محله به من مقابلة والصال شعاع وثبت مسافر بين الرائي وبين الله تعالى قوله  
سقط في لسان العرب السقط شدة البطء قوله فخر قوا العاقرن فخر قوا مائل مائل  
اللائز أي ضلوا الخزيق قوله والتقيب التقيب من الامر والبحث والطلب قيل هذا باعتبار معناه  
الغنى ولا فاصل معناه الخزيق كما قرأ قول المصنف فخر قوا قوله وقد تهماي جعلهم قورن

[illegible]



حق في ما لو امثله لنفسهم ويدل عليه قراءة من قرأه على امر (فلان من بني) مذهب من الله او من الموت لان في ذلك المذكور  
لذلك (لكن) تذكره ومن عظم الذين كانت كماله واعلان من لا يلبس قلبه فكلما لا يلبس له (وكان الكسوف) الصلوات الموعظة (وهو) من جنس  
بطلت من لان لا يخصصه منه فكلما في (ولقد خلقنا النعمان والافرن وما بين الايام وسواها) وما استكثرت من (العباد) بعباده قبل ان  
تولد فقتلوا في الامم اى بكسر اللام من قولهم تعالى في الارض افسدوا فيها هل تجدون حبيبا من قوم الله تعالى ومن الموت والكتاب الخسب في تبيين وجوه  
مشاير القراءات ولغات العرب ومن ذلك قراءة ابن عباس وابو الجاهلية ويجوز ان يكون  
ونصرين سبنا فقلوا في البلاد بكسر اللام من قولهم هذا امر للامم من ثلثين بجرم  
اه **وقال الكشاف** وعن الحسن فقتلوا بكسر اللام من قولهم مكة بن مكة اه قوله وان كان له قلب  
ولان اى حافظه الله عليه حال القلب للذكر في الآية وهو مطبق على القلب الباطني لظهوره في التقدير  
يقول لمن كان له قلب فان كل انسان له قلب كماله وايضا لو ابقى القلب على عمله لزم ان يكون  
ما ذكر في هذه السورة تذكرة لكل انسان وليس كذلك لانه ما يذكر كذا ولو ابقى القلب على العمل  
ولكنه اطلق القلب في الآية للاشعار بان من ليس له قلب فاعلم ان له قلب له لان المقصود من القلب  
المقصود وهو اقام القلب الذي ليس له حفظ ولا مقصود منه وكل فاعلم ما هو المقصود منه  
والله هو وكان اصل قوله شهيد على تقدير كون من الشهادة بوجهه فحضر على حضوره بالذهر لظهور  
فقد التقيد بالجملة كماله لان القلب السمع الى ما يلقى عليه يكون حاضر شخصه كماله لا حاضره  
الاصح من القلب القاهب فلولم يحل بحضوره على حضوره بل اظهره في التقيد بغيره  
بملا في الآية للاشعار بان لا يخصصه منه فكلما في كلمة اوفى قوله تعالى والسمع  
لنفسه حاله لئلا يراى كود تاليا بنفسه وكونه سامعا من غيره قوله اعياء في الغرب الاعمال  
التيك اه قوله وقالوا لانهم من التشبيه في هذه الامة انما وقع من اليهود ومنهم من كان في  
الكشاف وتجار قدوس البيان قال كماله ان الذي وقع من التشبيه لهذه الامة انما وقع من اليهود ومنهم من كان في  
منهم اخذاه قوله وانكر اليه التوسيم في المجلس ثم في ان المختار في باب ما يفسد الصلوة وما  
يكره فيها وكره التوسيم بتغييرها الى جلسة المسنة بتغييره في ذكره وانما وجهها له عليه الصلوة  
والسلام بكل جل جلاله ثم حجاب لغيره وكذا عظم خطاه تعالى عنه اه قوله العشاء اه في بعض  
الغرب والعشاء قال في الزمري يقال للصلوات الغرب والعشاء العشاء ان والاصل العشاء فطلب على  
الغرب كما قالوا لانهم ارباب والام وشبهه كماله في لسان العرب قوله ولا بد ان يعظم الهمزة في  
بعض من كلفه وطالب وجمع فكون كقوف وقاله في طبعه والصلوات الطنب بعضهم وسكن  
الثاني لانه كجبل تشدبه الخيمة ونحوها والجمع الخشب مشقوق ولان اه قوله وادبار بكسر الهمزة  
محاذي احقره فعله والندبة قيل جازي اى قرأتهم لم يند في ذلك ابو جعفر لم يند في ذلك من  
السبعة وان كسب بكسر الهمزة وخلف بكسر الهمزة قطع بمصدره والبرق اذ انتهى والقطر وانتهى به  
على الظهيرة لا المصدر اذ لم يقام الوقت او غيره كذا في حواشي حواشي في وقت خضوفه ومعنى اديا  
السيح وقت انقضاء الصلوة وتقامها وقرا القابون بفتح الهمزة على انه جمع ويرى معنى آخر في الصلوة

في اليهود لعنت تلكا بيا القاهم  
خلق لله السموات والارض في  
سنة ايامها ولها الاعمال كلها  
للمصنوع واسلم يوم السبت و  
استحق على العرش وقالوا ان  
الذي اقيم من التشبيه في هذه  
الامة انما وقع من اليهود ومنهم  
اخذوا انكر اليه التوسيم في المجلس  
منهم من كان في  
يوم السبت (فما في ذلك) كما  
يقولون اى على ما يقولون  
فراين من من كسر التشبيه  
او على ما يقول المشركون واهم  
البحث فم من قد غفل عن العمل  
قدار على جهلهم والافتقار منهم  
(ووسمهم) (ووسمهم) حامدا وابطلا  
والتشبيه محول على غلام اوعلى  
الصلوة كالصلوة (فكل من كسر)  
التشبيه في غير ذلك من التشبيه  
الظهور والعصر ومن المكي  
فسيح العشاء ان او تشبه  
روادبا والتشبيه في التشبيه  
انما الصلوات ويجوز ان يكون  
بعد من الصلوة وقيل  
على ذلك بعد التشبيه متأدوا  
بعد العشاء والادبار حمه در  
ادبار جازي وسمر وحلف  
سمر وروى الصلوة في دعائه

وقت وممنا وقت اقتضاء العصر وكفولة تيمث خضق في الفجر واستقيم لما أخبرك به من حال يوم القسامة وفي ذلك تعويل وتعظيم بشأن  
 الخبر به وقد وقف يعقوب عليه وتعقب (يوحنا) في الكتابي بما دل عليه ذلك من الحروب أي يوم ينادى المنادى فيخبر من الملائكة  
 وقيل قدح واستقيم حديث ينادى المنادى باليه في الحالين ممكن وسهل ويعقوب وفي الوصل مدني وأبو عمرو وغيرهم  
 بنحو ما دل على ذلك من إسرائيل بن يونس في الوصل وينادي أيها العظام باليه ولا واصل المتقطعة والجمع المقتطعة والشعر المقتطعة ابن الله  
 يا مكرين أن تجعلهم لفصل القضاء وجعل إسرائيل بن يونس ينادى بالحشر (يحيى بن زبدي) من محضر بيت المقدس وفي قرع من الأرض  
 إلى السماء ما في عشر ميل وفي وسط الأرض (يوم يوحنا) بدل من يوم ينادى بالصيغة النخبة الثانية (يا يحيى) متعلق بالصيغة  
 والمرد به البعث والحشر والجزء (ذلك يوم الحروب) من الغيب (يا يحيى) بالخبر (يوحنا) أي تيمم في الدنيا (يا يحيى) أي تيمم في  
 مصر (يوحنا) متعلق بالصيغة

آخرها وعقبها انصبا به أيضا على الظرفية قوله آتيت خنوق النجم في لسان الحرب خنوق  
 يحنوق وأحق غابله وأيضا في (يحنوق) يحنوق النجم أي وقت خنوق الذي يجعل غابله وهو  
 مصدر اه قوله رواستهم بما أخبرك به يعني انفسا مفصولا بمتقدم عزوف انفسهم ما أقول في  
 احوال يوم القيامة قوله يعقوب بن إسحاق الحصري البصر في ليس من السبعة قوله من الذي ينادى باليه  
 في الحالين أي ابن كتابي ويسهل بن محمد الجبتي في يعقوب بن إسحاق وليس من السبعة وفي  
 الوصل مدني أي نافع المدني وكذا أبو جعفر المدني وأبو عمر البصري قوله ولا واصل لفواصل  
 قوله بيت المقدس يعني الميم وسكون القاف وكسر اللام ويروي عنهم لم يوفقا تنفق وتشديد  
 اللام المفتوحة قوله متعلق بالصيغة أو به المتعلق المعنوي لأن حال منه قوله يوم تنشق  
 تخفيف كوفي وأبو عمر يحنوق الكافرين ومصرعهم ومنه انكسائي وخلعوا بأعر وتصير قر و  
 انشق تخفيف الشين وغيرهم في التشديد وأصله عند الكل تنشق بيتا بين وادون حد فوا  
 احد والتماد في التخفيف والباقون ادغموا التاء متاين في الشين قوله يمسح في رواية بالصاد  
 بدل السين أي يمسح قوله انما انت صانع انما ينعوا انهم من يحنوق يحنوقها معنا  
 ما يتعلق بسورة في كل الله رب العالمين يصل اليه على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليما  
 كثيرا إلى يوم الدين في سورة الاحزاب قوله سورة الذريات مكية وفيه ستون  
 آية في كتاب العدد وثلاثون وستون كلمة واثم ومائتان وتسعة وثلاثون  
 حرفا كذا في الخطيب قوله تذاو والطلب من باب ندى تعرفه قوله وادغام التاء في اللال ال  
 بادغام اللال المنقلبة عن التاء في الدال في رعي الدال في تانين راحص قوله وقد يجوز على  
 كسر الدال وهو اسم مذكور أي خيل وقريء قراينق وهو فومص مصدح الشدة عن شدة الحصول التثنية  
 بالثنية قوله يبرأصة مصدر يبرأ وفيه ثمانية عشر حرفا في كتابه لجران

مصري (يوحنا) متعلق بالصيغة  
 كوفي وغيره عزوف وغيرهم بالانشاء  
 قوله يحنوق تقدم أي يتقدم  
 لاص فتحرى بلوق من مصدر  
 روي في حال من البحر أو من  
 الذرية جسر في كتابي حديث  
 وتقديم الظرف بدل في الخصص  
 أي لا يتيه معضل ذلك الأمر العظيم  
 الأعلى نقاد وندي لا يفضله  
 شأن عن شأن ربحي انكسائي  
 يعنون حيث يعينها يهدى لهم  
 أو تسببه رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم روي أن علي بن أبي طالب  
 أكفله بمسحور أي ما أنت مسحور  
 عليهم غما أنت داح ويا عت وقيل  
 هو من جبر على الأمر بعنف جبر  
 أي ما أنت وال عليهم جبر على  
 الإيمان (هذا هو القرآن من تحت  
 يوحنا) كقولنا ما أنت من

سورة الذرية

سورة الذرية

يخشاها لأنه لا ينفع ألقه ولله خبره سورة الذرية مكية وفي ستون آية في كتاب العدد  
 لاها كان والطلب وغيره بادغام التاء في الدال في رعي الدال في تانين راحص قوله وقد يجوز على  
 محل المطر (وقر) معقول الحمايات في الجريوت حيث استمر جبراد يهتد به سورة (هذا هو القرآن من تحت  
 من لا طار ولا راق وغيره في قسمه شريعة في قوله تيمم من هذا جبراد يهتد به سورة (هذا هو القرآن من تحت  
 تنقذ لرواحه وعرس يسمي جبراد يهتد به سورة (هذا هو القرآن من تحت يوحنا) كقولنا ما أنت من





من جاءهم بالبركة فطعموا على قسوة فقال من الرجل فقلت مني حتى أحسم قال من أين أقبلت قلت من مومنين يتلوه فيه كلام الله قال اقبل  
على ثقلوت والذ اقبلت فلما بلغت وفي السماء رزقهم قال حسبك فقالوا على ناقته فخرها وخسها على من اقبل اذ روي عن النبي صلى الله عليه وسلم  
وقيل ثلاث وعشرين ومائة وتوفي في صفر سنة ثمان وعشرين وقيل اربع عشرة وقيل سبع عشرة  
ومائة وثلاثين بالبركة وقيل عن روجه اهد تعالى ولا يصح نسبة الى هذه **اصح قول** قوله **فوق** بنفوقا  
في مجمعها **الافاق** والحدود من الاول ما يمكن ان يربك وادناه ان يكون في سستان ثم في  
الان في شغل فيل دخل في السنة السادسة فو طوله **او قوله** **ووعدها في المصباح** وزعت اثاره  
فتمت اقسامها **او قوله** هم الرشيد عرف ابن جعفر بن المهدي محمد بن الخضر بن عبد الله بن محمد  
ابن علي بن عبد الله بن عباس استخلف بعدهم من ابيه عبد الله بن ابي الهادي ليلة السبت والاربع  
عشرة بقيت من مفر ربيع الاول سنة سبعين ومائة **قال** المصباح في هذه الليلة ولد عبد الله  
المأمون ولم يكن في سائر الزمان ليلة مات فيها خليفة وقام خليفة ولد خليفة الامم المأمون  
وكان يكنى بابا موسى فكنى بابن جعفر حاكمت عن ابيه وجده ومبارك بن فضالة توفي عنه ابنه المأمون  
وغیره وكان من امته الخلفاء واجل ملوك الدنيا وكان كثير الغزو والفتح وكان ابيش طويلا جليلا  
مليح فجميعه له نظير في العلم والادب وكان يصلي في خلافته في كل يوم مائة ركعة الى ان مات لا يتركها  
الا لعله ويتصدق من صلبه ماله كل يوم بالف دينار وكان يحب العلم واهله ويعظمهم مات في  
ويشغل الملوك في الدين والحكلام في معاينة النصص مات الرشيد في القفر بطوس مرو خراسان  
وفن بها وثالث جمادى الاخرة سنة ثمان وتسعين ومائة وله خمس واربعون سنة **قوله**  
ولطف في لسان العرب طفق يطفل كذا لطف طفقاً جعل يطفل وخذاه **او قوله** **يتم** في  
المصباح تمت به متعانا باب ضرب صاحبها وعاده **او قوله** **خل** في المصباح خل الجسم  
يفل يفتحن خلوا سقم ومن باب شرب اخذه **او قوله** **وانظما** بما قبلها الخ اي وجه انتظام هذا  
الاية بما قبلها انما يراد قصة الخليل ولوط عليهما السلام كونها قوتاً لما ذكر في آخر القصص  
قوله وتركنا فيها ما كانه قيل ومن الايات الواقعة في الارض ما يلحق من اثار قوم لوط المهلكين  
بسبب كفرهم وعلى لغة تنبيه **قوله** **او لانهم** كانوا في حساب ذلك لثالث فالتسمية على اعتقادنا  
وحسان **قوله** **وخذاه** منهم امر امة رضى الله تعالى عنه اخذ منهم مستورة او من وراء الستر  
وهذا من محال تواضعه وقسط رغبة في اكرام الضيف **وهو** كذا في بعض النسخ  
**قوله** **القرى** بالكسر والقصر مصدر قرى الضيف احسنه بالضيافة **قوله** **اذا فسر** بالكرام ابراهيم  
لهو عن اكرام الله لهو لا يقتيد **قوله** **اي عليك سلام** وتزاد الواو في عليك دليل على ان الاجابة  
حاصلة بد وان الواو قد ناقش فيه بعض العلماء وانما حصل التيان الواو اولى في شرعنا اه  
ابراهيم اولاهم كونا في حبس انه كذا في بعض النسخ كذا في بعض النسخ كذا في بعض النسخ كذا في بعض النسخ  
ويجوز لهو القرى كذا في بعض النسخ كذا في بعض النسخ كذا في بعض النسخ كذا في بعض النسخ  
ويستفهم منه كذا في بعض النسخ كذا في بعض النسخ كذا في بعض النسخ كذا في بعض النسخ



































[illegible]

ثُمَّ النَّاسَ (أَكْرَمَ النَّاسِ) الَّذِي تَوَلَّى (مَهْرُوسٍ عَنِ الْإِيمَانِ) (وَأَعْطَى قَلِيلًا مِمَّا كَانَتْ تُمْسِكُ) (قَطْعَ عَظْمَيْهِ) وَأَمْسَكَ وَأَصْلَهُ الْكَلْبُ وَالْحَافِرُ هُوَ نَاحِلُهُ  
كَدْبَةٍ وَهِيَ صِلَاةُ الْهَرَجِ فَيُخْسَكُ عَنْ الْمَضْرُوعِ ابْنُ عَبَّاسٍ وَفِيهِ عَنْهُمَا خَمْسِينَ تَوْبَةً لِأَيَّامٍ وَقِيلَ فِي الْوَلِيدِ بْنِ الْمُنْفِرَةِ وَكَانَ قَدْ جَاءَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَنَادَى بَعْضَ الْكَافِرِينَ وَقَالَ لَهُ تَزَكَّتْ دِينُ الْأَشْيَاءِ أَخْرَجَتْ عَنْهُمْ فَتَنَادَى أَنِّي خَشِيتُ عَذَابَ اللَّهِ  
فَقَضَيْتُ لَهُ أَنَّهُ يُعْطَى عَشْرًا مِنْ مَالِهِ وَرَجَعُوا فَخَرَّ لَهُ أَنْ يَحْمِلَ عَنْهُ عَذَابَ اللَّهِ فَعَمِلَ وَأَعْطَى الَّذِي عَلَيْهِ يَوْمَئِذٍ مَا كَانَ يَحْمِلُ لَهُ لَمْ يَحْمِلْ وَمَنْ



[illegible]









ابن مسعود رضي الله عنه

في

قوله في القصة ان اقبل المشقل على الزود وظهر بعض الفضل المحرر والى بالزيد المسماة التبرك في  
 البناء يدل على رواية القصة قوله وقرئ وقد انشق في المكسب في تبيين وجوه  
 القراءات ولفحات العربى ثم اخذ بهذا اقربت السلسلة وقد انشق القرع الى اربع فروع  
 هي في الواقع على اسقاط العذر ورفع القشاش الذي قد كان مشتقا من قوله تعالى على قرب الساحة  
 لما كان قد انشق وانشقا من امر اهل الواط قد فيها فقد وكذا الامر فحيث وقعها اولها ان قد غاص  
 الجواب وخرج امر كان متوقفا على الفاضل انظر لتمام زيد وهل تمام زيد واجز ان لا يتأخر زيد فحيث الجيب قد  
 تمام قد وقع ما كان حرقا ادهم قد قوله قال ابن مسعود اي عبد الله بن مسعود بن خافل عيسى بن ابي  
 حبيب الهذلي ابو عبد الرحمن من السابقين الاولين ومن كبار العلماء من الصحابة متابعي جده واقره  
 الكوفة وسان ستراشين وثلاثين نواله بعد ما بالمدية ليت حراء بكسر الهمزة ولاء خفيفة وذكره  
 على الصحيح وحكى حقا في التصديق انه على ردة البقرة فيهم صفة جبل بينه وبين مكة ثلاث ايام الى  
 يسار الذاهب الى بين فلقى القرع ثنية طاعة بالكر كقطع ذنا ومنه قوله وهو لوى في الصحيحين  
 صحيح البخاري وصحيح مسلم وقد وقع في رواية البخاري من حديث ابن مسعود انشق القرع في مع النبي صلى  
 عليه وسلم بين وفي رواية مسلم بن الحنفية مع النبي صلى الله عليه وسلم بين في انشق القرع وهذا الامر قد  
 انشأ في ذلك كان بمكة لا يرى انسابه يصرح بان عليه السلام كان ليستد عكة فلما اراد ان الاشفاق كان وهو  
 بمكة قبل ان يهاجر الى المدينة اي بخمسة سنين وقد وقع عند ابن مردويه في المرافع اخبر من وجه  
 اخبر ابن مسعود قال انشق القرع في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن بمكة قبل ان يصير الى المدينة  
 فخرج من مكة بمكة الاشادة الى ذلك وقع قبل الهجرة ولا يذهب علي ان الانشقاق لم يقم الا مرة واحدة  
 وان رواية مرتين موقوتة صرح فيمن ظاهرها اي ان رواية مرتين محمولة على رواية فرقتين فيجب ما  
 يذكره بعض القصاص ان القرع دخل في جيب النبي صلى الله عليه وسلم وخرج من تحت فليس له اصل احكامه  
 الشيعية الذين انزوا عن شجرة العادون كثيرا وسبقها لذلك النوى في الفتاوى فانه سئل من رجلين  
 تان عاقل انشقاق القرع عليه وسلم فقال احدهما انشق فرقتين دخلت احدا في مكة  
 وخرج من مكة واخرى قال لا خير في ذلك بين يديه فقام ولم يدخل في مكة فاجاب الاثنان فخطان بل  
 الصواب ان انشق وهو وقع من السماء وظهرت منه احدى المشقتين فوق الجبل والاخرى دونها  
 ثبت في الصحيحين من رواية ابن مسعود رضي الله تعالى عنه انه قال لا انفطار في المصباح انفطر  
 بالضم كالماء والناسخة وليك انفطرا ولفظ انفطار وقوله جيب في المصباح اسم النجم المصاب الواحدة  
 غير وهو مصدق في الاصل من غامت السماء من باب سادى المصباح اجاب قوله من المرة بكسر الهمزة  
 والشد في السحر الى في غير في اجرام العلوية كما يؤيد في اجرام السفلية يكون قويا مستحكما يقال جليل رير  
 انشق اذا اشتد غلظه قوله وادغم طراى وادغم متاير بغير من فاعله مرة بعد اخرى يريد ان يترا دون  
 الجوز ان انشق نسبوها الى اخره فان عليه الصلوة والسلام كما ياتي في كل زمان بحجرة قولية واقعية ارضية  
 او سماوية فقالوا هذا صرح مستقرا دائم لا يتغير صلته بشئ دون شئ ولا يزمان دون زمان بخلاف  
 السحرة فان بعضهم يقول على امر وامرين وثلاثين ويجوز عن غير ما هو قادر على جميع الازمان

قوله في القصة ان اقبل المشقل على الزود وظهر بعض الفضل المحرر والى بالزيد المسماة التبرك في  
 البناء يدل على رواية القصة قوله وقرئ وقد انشق في المكسب في تبيين وجوه  
 القراءات ولفحات العربى ثم اخذ بهذا اقربت السلسلة وقد انشق القرع الى اربع فروع  
 هي في الواقع على اسقاط العذر ورفع القشاش الذي قد كان مشتقا من قوله تعالى على قرب الساحة  
 لما كان قد انشق وانشقا من امر اهل الواط قد فيها فقد وكذا الامر فحيث وقعها اولها ان قد غاص  
 الجواب وخرج امر كان متوقفا على الفاضل انظر لتمام زيد وهل تمام زيد واجز ان لا يتأخر زيد فحيث الجيب قد  
 تمام قد وقع ما كان حرقا ادهم قد قوله قال ابن مسعود اي عبد الله بن مسعود بن خافل عيسى بن ابي  
 حبيب الهذلي ابو عبد الرحمن من السابقين الاولين ومن كبار العلماء من الصحابة متابعي جده واقره  
 الكوفة وسان ستراشين وثلاثين نواله بعد ما بالمدية ليت حراء بكسر الهمزة ولاء خفيفة وذكره  
 على الصحيح وحكى حقا في التصديق انه على ردة البقرة فيهم صفة جبل بينه وبين مكة ثلاث ايام الى  
 يسار الذاهب الى بين فلقى القرع ثنية طاعة بالكر كقطع ذنا ومنه قوله وهو لوى في الصحيحين  
 صحيح البخاري وصحيح مسلم وقد وقع في رواية البخاري من حديث ابن مسعود انشق القرع في مع النبي صلى  
 عليه وسلم بين وفي رواية مسلم بن الحنفية مع النبي صلى الله عليه وسلم بين في انشق القرع وهذا الامر قد  
 انشأ في ذلك كان بمكة لا يرى انسابه يصرح بان عليه السلام كان ليستد عكة فلما اراد ان الاشفاق كان وهو  
 بمكة قبل ان يهاجر الى المدينة اي بخمسة سنين وقد وقع عند ابن مردويه في المرافع اخبر من وجه  
 اخبر ابن مسعود قال انشق القرع في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن بمكة قبل ان يصير الى المدينة  
 فخرج من مكة بمكة الاشادة الى ذلك وقع قبل الهجرة ولا يذهب علي ان الانشقاق لم يقم الا مرة واحدة  
 وان رواية مرتين موقوتة صرح فيمن ظاهرها اي ان رواية مرتين محمولة على رواية فرقتين فيجب ما  
 يذكره بعض القصاص ان القرع دخل في جيب النبي صلى الله عليه وسلم وخرج من تحت فليس له اصل احكامه  
 الشيعية الذين انزوا عن شجرة العادون كثيرا وسبقها لذلك النوى في الفتاوى فانه سئل من رجلين  
 تان عاقل انشقاق القرع عليه وسلم فقال احدهما انشق فرقتين دخلت احدا في مكة  
 وخرج من مكة واخرى قال لا خير في ذلك بين يديه فقام ولم يدخل في مكة فاجاب الاثنان فخطان بل  
 الصواب ان انشق وهو وقع من السماء وظهرت منه احدى المشقتين فوق الجبل والاخرى دونها  
 ثبت في الصحيحين من رواية ابن مسعود رضي الله تعالى عنه انه قال لا انفطار في المصباح انفطر  
 بالضم كالماء والناسخة وليك انفطرا ولفظ انفطار وقوله جيب في المصباح اسم النجم المصاب الواحدة  
 غير وهو مصدق في الاصل من غامت السماء من باب سادى المصباح اجاب قوله من المرة بكسر الهمزة  
 والشد في السحر الى في غير في اجرام العلوية كما يؤيد في اجرام السفلية يكون قويا مستحكما يقال جليل رير  
 انشق اذا اشتد غلظه قوله وادغم طراى وادغم متاير بغير من فاعله مرة بعد اخرى يريد ان يترا دون  
 الجوز ان انشق نسبوها الى اخره فان عليه الصلوة والسلام كما ياتي في كل زمان بحجرة قولية واقعية ارضية  
 او سماوية فقالوا هذا صرح مستقرا دائم لا يتغير صلته بشئ دون شئ ولا يزمان دون زمان بخلاف  
 السحرة فان بعضهم يقول على امر وامرين وثلاثين ويجوز عن غير ما هو قادر على جميع الازمان



قوله تكرياً للخصم أي يأسسكون الدين مكي أي من كثير ولكي والباخون بالرفع قوله فما شاعرا بصارهم يعني  
المخاض والفت بعد ما وكدوا وكثرتين مختلفتين لا فراقا في غير ما صمد إذا حجبوا عمل بكوفة والجمعة قبل الحاق  
قوله وذكر كما تقول ينضم بصارهم وهذا المفعول على المفعول من حيثان الفعل وما جرى  
مجر ما إذا قدم على فعل الظاهر فهو دوني كقولك ينضم بصارهم ولا يقال ينضم بصارهم فان تأنيث  
الجموع غير صحيح لكونه محققا كجاءت والفعل إذا استعمل في الظاهر للثبوت الغير الحقيقي جازا الحاق فلا مطلقا  
بالفعل وتركها نحو ظلم الشمس وقوله تعالى فمن جاءهم موعظة فكلوا الأسناد إلى ظاهر الجمع مطلقا أي  
سواء كان جمع سالما من جنس كسرو وسوا كان وحيد الملك حقيقة كذا كبر أو التأنيث كزجل ونسوة أو  
جاء في التأنيث كإمام ودور وكذا أو لجمع كالألف والتاء ينضم إلى هذه الأقسام أو لم ينضم  
الظلمات والزيينات والجمليات أو الغرفات فحكم الأسناد إلى ظاهر هذه المجموع حكم المسند إلى ظاهر  
المؤنث الغير الحقيقي في جواز الحاق علامتا التأنيث وتركوا وإما الحاق ضمير الجمع به ممن كونه مسندا إلى  
الظاهر فغير صحيح لا لخطأه على يقولون كالألف البرايغث فقرة فخر شاعرا بصارهم بضم ثاء ولا الف  
بعد ما وفقر الشين مشددة تجملة على تلك اللفظة فكذا أسماء الفاعلين إذا اسندت إلى الجماعات فيها  
التوحيد مع التذكير نحو شاعرا بصارهم وجاز أيضا التوحيد مع التأنيث نحو شاعرا بصارهم وجاز  
الجمع أيضا لخطأه على نحو شاعرا بصارهم قوله فهو ضم شاعرا بضم شين مع شاعره قوله وهي لغة من  
يقول كالألف البرايغث وهي لغة تميم وهي لغة ثابتة خرجوا عليها قوله تعالى وأسر والنجوى الذين ظفروا على  
أحد الملأ هب ومثله يهاقون فيكم ملائكة وقوله في مصيرهم سلم وغيره حتى اسم تأنيده وأشياء أخر كثيرة  
معروفة قال سيديون لغة كالألف البرايغث ليست في القرآن قال والصنوبري وأسر والنجوى فاعل الذين  
بدل منه قوله البرايغث جمع البريغوث وضم باء أشهر من كسر ما فأنشد جليله روى الإمام أحمد  
والبرار والنجار في الألب المقر والطبراني في الدعوات عن أنس رضي الله تعالى عنهما رسول الله صلى  
الله عليه وسلم معهم ولا يسب برغوثا فقال لا تسبه فإنه أيقظ نبي الصلاة الجفرو في وجه الطبراني عن أنس  
رضي الله تعالى عنه قال ذكرت البرايغث عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال إنها أوقظ الصلاة أي  
الصلاة الجفرو روي عن علي رضي الله تعالى عنه قال نزلنا من مكة فأتينا فسيبنا فقال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم لا تسبهوا فخصت الآية بأنها لا تقظكم لذكر الله فأنشد وأخرى روى ابن الدنيا  
في كتاب التوكل أن عامرا فريقة كتب إلى عمر بن عبد العزيز رضي الله تعالى عنه يشكو إليه الهوام والعقار  
فكتب إليه وما على حاكم إذا أمسى وأصبحا من يقول وما أنا أن تنزل علي الله الآية قال زرع بن عبد الله  
أحمد رواه وينضم البرايغث في كتاب فرحوس الحكمة آية في كتاب الله من قولها وأمن من الهوام وأوقظ  
عليه السب وروى ما من دابة لا هوأخذ بناسيتها أن من على السب المستقيم وفي كتاب الدعوات للمستقر  
عن أبي الله وأمر رضي الله تعالى عنه وشهره للمقامات المسحوقين عن أبي ذر رضي الله تعالى عنه قال النبي  
صلى الله عليه وسلم قال إذا ذاك البرغوث غنق قل حاكم ما وأقرأ عليه مسمرات وما أنا أن لا تنزل علي  
الله الآية ثم يقول ان كنتم مؤمنين فكفوا عنه وإذا كنتم عاشره فاحملوا فإنه ثبوت آسماء شربها قوله ما أذى  
عنهم أيم الذين من بعدهم طعن في الخطأ صاعدا لاسر في الخطأ من حيث الحق إلى جهة الإمام قول صاحب

عشله وهو قول يوم  
القيامة تكرياً للخصم  
مكي (شاعرا بصارهم)  
عراق غير ما صمد هو  
من الخليلين هو فعل  
للإصاوة وذكر كما تقول  
ينضم بصارهم غير  
خشا على خشم  
أبصارهم وهي لغة من  
يقول كالألف البرايغث  
ويجوز أن يكون فخر  
ضمير هو وقدر بصارهم  
بدل لانه خشم بصارهم  
كنايتين الذين لأن ذلة  
للذليل وعزة العزيز  
تظلمان في عيونهما  
البرغوثين الذين لا يذوق  
من العقاب (كأنهم جراد)  
شتمهم في كثرهم و  
تفرق في كلهم ويكره  
مثل والكثرة والقوير  
يقال في الجيش للكتير  
الذين بعضهم في بعض  
جاء وأجاب جراد  
منه طيور الكلدان  
مصر عن ما روي عنهم  
البرغوث (كأنهم جراد)  
قوله عيسى صديقه  
(كأنهم جراد)





وصلى الله على النبي وآله في يوم الجمعة فلو كانت نجات في نفسها كانت جميع الأيام كذلك وهذا المرقلة احد المراتب انما  
 غسأت عليهم انتهى كذا قيل والزمان من حيث انشؤ زمان الخس فيرل الخس انما هو بسبب ما وقع فيه من العذاب والعذاب  
 انما قيل عليه من الخس بالنسبة اليهم ومن هذا علما ان الشرية يتكون يوم الاربعاء ويبدؤن الدروس في ذلك اليوم كالا سقراط  
 بسبب ان كان على هذا الوجه انتهت بحرفها وفي فضل القديس يوحنا المعمد الصغير آخر اربعاء في الشهر فقطد واية  
 الخطيب من الشهر يوم غس بالاحياء ذيل الاحياء في شؤم وبلاء مسقر مطرد شؤم او دائم الشؤم واستحقك وروى يوم خمس  
 بالرفق والتؤن فيهما ومستقرت الخس وليوم او عطف بيان او بدل وليس قول الخس على جهة تظليل وكيف ريد ذلك ولا يام كلها  
 لله وقد جاء في تفصيل بعض الايام على بعض اخبار كثيرة وهو من الغال الذي كان يجب وما الطيرة في فكرها وليست من الدين بل  
 من فعل الجاهلية وقول الكهان والمفسدين فانهم يقولون يوم الاربعاء يوم عطارد وعطارد غس من الخس سعد مع تسعد وقومهم  
 خاسر من الدين ويجوز كون ذكر الاربعاء غس على طريق التوقيف والتقيد بل لسعد واذلك اليوم لما نزل فيه من العذاب وكان غير  
 من الهالكين بعد دوا الله في يومه فان لم يكن يومه كذا وقيل قبله وكان عليه السلام اذا راى غيلة فرج الى الصلابة فحشا في الزل  
 للطريرى عند وقيل ما يؤمنه فان يكون فيها عذاب كما وقيل بعض الامر السابقة فكان يحد راحة من مثل ما قال اولئك هذا  
 عارض من مطرنا فاعلم ان ما قلنا قال الله تعالى بل هو ما استجدتم به في عذاب الهم وكما قال صلى الله عليه وسلم حين انزل  
 الحجر لانه غلوا على هؤلاء الذين لان يكونوا بالدين وكما رغب في يومها شؤم لما جعل الله من غيا قوسى وفي اسرار مثل من فرتون  
 احدا من يوم الاربعاء كما ان فيه انتهى وقال السهيلي غس على من تشام وتظليل بان كان علونه الطيرة وقوله لا فتنه بالانجيل  
 الله عليه وسلم وقوله وتلك صفته من قل قوله فذلك الذي تغتر غس في تصرفه وقال بعضهم الطيرة مكر وذكر آهت شرعية  
 الا ان الشريعة ابا حنن اصابت في آخر الاربعاء شئ من توجا بغيره ان يدع التصرّف فيه لا على جهة الطيرة واعتقاد انه يضرب ويصيبه  
 فيه فقر وموت على جهة اعتقاد ابحاثا لمسا في هذا لا كرهت الخس لا فقد في الطيرة ولكن اثباتا للخصّة في التوفيق فيرل شأ  
 صرح بوجوب اعتقاد ان شئنا لا يضرب شيئا وقال السهيلي علمنا ببيان الشرع بان من الايام غسا والذى يقابل الخس السعد قائم  
 ثبت ان بعض الايام غس شيئا من بعضها سعد ولا يام في هذا الا في غس منها اسوددة ومنها محفوفة ومن الناس شق وسعيد  
 فان اصناف احدا في الايام والكوكب انها تسعد باختيارها وقاها او اختارها او تقسها فذلك باطل ومن قال ان الكوكب طبا القوا حشر  
 بخلته وتلك تنجز منها انصال بعضها بعض وانصال بعضها عن بعض فطرطها الله عليها تنادى بتوسط النزيين الى الارض  
 ما فيها فاي شئ منها كان هو المنادى الى الارض ام الارضية كانت الا ان الله قد خلق فيها عندها بسببها فقد يكون منها ما هو بسبب  
 للاختصاص وما يصير بسبب الارض والساعة وما هو بسبب الحسن الحنف ويدل على معرف ولا انصاف والريضة في الخبر ما هو بسبب  
 الله هو الظلم ولا تقدم على الشرف من اقل يكون لكنه فعل الله وحده انتهى وما سئل محمد بن علي عن الاربعاء الذي ارسل فيه ليرسل على عاد  
 بخصوصه فنهى عن التسليق امر الله ان يلزم من تقدّم يومه فيه كونه غسا على غيرهم وعوله على الخس على النفس من الغسلين هما  
 يار اذ لا اختصاص بالاربعة واخر يوم ابي يعقوب عن ابن عباس وابن عدى وقام واثنا عشر عن ابي سعيد يوم الجمعة السبت يوم مكر  
 وخذ بجة يوم الاحد يوم عرس وبتاء يوم الاثنين يوم سفر وطلب ريد في يوم الثلاثاء يوم حديد وياس ويوم الاربعاء انما  
 ولا عطا ويوم الخميس يوم طلب النواجر والدخول على السلطان والجمعة يوم خطبة وكاسر قال السخاوى وسعد ضعيف وكذا  
 الزنجشري ان يزيد قال اخبرني عن من في حاجته فقال هو يوم الاربعاء قال فيه ولد يونس قال لا جرم قد بانته له ركعة في تسبيح  
 مروض وحسن كسوة وحيث خالص الله قال وفيه ولد يوسف قال فما احسن ما قيل به اخبرني عن حق طال حبسه وغرته قال وفيه  
 خضر لصلط صلى الله عليه وسلم يوم الاحزاب قال جل بعد ان راغت الاربعاء وبلغت القلوب لئمة اجرو في بعض الايام انما





عليه السلام من بيننا وفيما نحن من ههنا بالاختيار للنبوة ركن قولنا ان اشر بطر منكم وطلعت منكم علينا على اعداءنا لا تفرق  
 عندنا من طاعتنا بغيرها وبهم القيامة من الكتاب لا تفرق ما حكمهم من كان به مستسلمين شاملي ومن على حواشيها قال له  
 عيسى عليه السلام ان الله على سبيل الاتفات لا يفرق بين الناس في ما عيشها وخبرها من العنبة كما سألوا في سنة الفجر من الله بعد  
 من افشاء الناس في الم يعلم من ههنا قولهم يستسلمون بعد المسلمين بتنا في خطاب شاملي الى ابن عامر  
 الشامي ومنه وفيه وجهان احدهما انك لا تقول ما حكم لقوم والثاني انه خطاب الله تعالى و  
 كلامه على سبيل الاتفات من العنبة في قوله فاقوالواقر الباقون بقاء العنبة على وفق قوله  
 فاقوالواقر العنبة في الخطاب العنبة الجبل المتجبر على وجه الارض وجهه العذاب اه  
 قول ان الماء وهو صلب هم الذي كانوا يشربون منه قوله وقال بينهم تغليبنا للفظ اه  
 الجبل الذي بينهم لقوم صالح ولنا في جميع انفسهم وجه العقل مع اننا قد نصرا لحي لا يعقل  
 لتغليب العقل عليها قوله كل شرب بكسر اللين نصيب من الماء قوله ويحضر الناقية يوما  
 لا يفرق في القلب قطرة يأخذ ما اخبرهم من روى انه كانوا يكتفون في يوم وروها بلبينها في خطيب  
 قوله فقال لهم القات اسمها قر الناقية هو اشق الاولين قوله احبهم فود تصدير اسم صخر  
 تخبر له وكان قد ارسل شقرا شيخ زاده وقوله اشقر في المصباح الشقر من الانجر  
 تعذيبا في الانسان وحرصا في كميل قاله ابن فارس وشرق شقرا من باب تعذب فهو  
 اشقر والاشق شقرا ولم يسم شقرا وشرقان وزان عثمان من ذلك ويسمى ومنه شقرا حواري  
 انه حصل له على رجل واسمه صالحا وفي حاشية الشهاب عليه السلام انه لو هاب  
 احمر فود تصدير اسم لقيه والاحمر في القليلين قد تدفق اعلام اه قوله غير مكتوبة في الخطاب  
 فلا يكون ثلث لهما الاخرى لا يثبت له ولا يثبت له قوله واقفا على اي فتاوى قوله والحظ  
 بكسر الظاء الذي يميل المحظرة المستطرفة من الغنم ويخوها واصفا في الغنم الى الحظ بكسر الظاء  
 لان ملازمة قوله وقرأ الحسن بنقر الظاء وهذا قراءة شاذة قوله ليعاصروهم اشارة  
 الى ان الحاصب اسم فاعل يصفوا في الحاصب وهو التجارة حدثت موصوفة وهو الرعي وقد كثر  
 مع كونهم سدا الى ضمير الرعي ومثنت ساعى كونها في تاويل العذاب وقوله تعالى واصطربنا  
 عليهم جهنم وكن القول الملائكة ليرسل عليهم جحاة يدان على ان الذي ارسل عليهم فطر كجاء  
 لا يفرق خصم بالاقول ههنا ارسلنا عليهم دجها حاصبا للملائكة على ان اسطر الجحاة وارسا  
 عليهم كان جواسطه ليرسل الرعي الحاصب بالاجارة قوله لا يفرق من الاحصاء والاصرف ويقال لقيته  
 الا لقيته في صفر يومه في نيزج الصلوات لا شقوى على الغيبة من مالك والظرف غير  
 المتصرف من متصرف وغير متصرف فالمتصرف نحو عير وابل ونها ووعشاء وعقرب ومساء و  
 عشية وغير مقصود بها كغير النسيب وغير المتصرف نحو صم مقصود بالانبياء ومن العرب من  
 لا يعرف عشية في النسيب المعروف وفي حاشية الصلوات الصلوات قولهم متصرف  
 لا يفرق اى المتصرف وانما في النسيب لا يفرق بين من كان له في قولهم لقيته انما ارسلنا عليهم من بين على قوم لوط (رحا جبر) رجا  
 نصيب من الجحاة انهم يوم لا قال علي بن ابي حمزة من لم يفرق بين من لا يحصى ولا اصرف ويقال لقيته بغير اذ الغيبة في يومه وقيل هما















منها وما يخرج من الحرج لانهم لما اتفقوا وصاروا بالشئ الواحد جازا ان يقال يخرج من مكان ما كما يقال يخرج من الجرد لا يخرج من  
حجرة الجرد لكن من بعضه وتقول خرجت من البلد وانما خرجت من محلة من هاهنا وقيل لا يخرج من الامن مثل الشجر والعذب (فيما كان)  
الاخرى كما كان ياتي وكثر منه (فيما كان) السفن جمر جارية قال الزجاجة الوقف عليها بالياء والاختصار وصلها وان وقف عليها بالياء  
فذا جاء على بجد والكثير والكسر في الراء يدل على حرف الباء (لكن الشك في) المرفوعات الشرع المنشآت بكسر الشين حمزة وعجبه  
بعكس ذلك وقيل المرجان هو الخمر لا هو حمز قوله الزجاجة هو ابو اسحق ابراهيم بن محمد بن السري بن  
سهل الخوي قوله روم الكسر في الراء نحو الروم وهو اتيان بعض الحركات بضم نون وكذا في بعض  
صورته القمر وزمانها فيقسم القريب المقضي دون البعيد لانها غير نامة والمراد بالبعد اعم  
ان يكون حقيقة او حكما فيقول الاصل والقريب اذا لم يكن مصحفا فاشك اعلم ان الروم واختلفا  
في مكان في التجميع وان الروم اخص من حيث انه لا يكون في القعر والنصب ويكون في الوقف دون  
الوصل والاشارة من الحركة اقل من الالفاظ واختلفا في عمل كون يتناول الحركات الثلاث كما في بعض  
رواياتهم عند بعض القراء في امثلة الثلاثة ولا يختص بالآخر وهو محل الوقف والاشارة من الحركة  
اكثر من الالفاظ وذلك ان ياتي بثلاثها وهذا لا يضيظ الا بالمشاهدة بالسماع من اقوال ارباب  
اداء القراءة قوله المرفوعات الشرع بعضهم ككتب جمع شرع بكسر الشين في المغرب شرع السيف  
بالفتحة سبعة ابدان اه قوله المنشآت بكسر الشين حمزة وعجبه ابن آدم من رواية ابن بكري عياش  
وقرأ الباقر بن محمد الشين وهو اسم مفعول قوله كالا اعلام جمع علم مثل سبب واسباب قوله  
وفي الحديث الطوبى يا ايها السجالات ولا كرام اخرجه الترمذي عن اسحق بن مالك وقال لما حكى حديثا  
محمدا لسانا وصحفة النظراء الزعموه في الدعوة واكثر ومنها في لسان العرب لا يقطاظ زور  
الشئ والشارع عليه اه قوله المرموز لما ذكرنا في الصحاح قوله يحيى بن محاذ الرازي اوعظ  
نسيم وحده في وقته له لسان في الرجل خصصا وكلام في المرفوع خرب السيف واقام بهامدا و  
رجل الى نيسابور ومات بها سنة ثمان وخمسين ومائتين قوله جرد الموت في لسان العرب  
جرد الا هو اي هو جيب قال سيبويه جعلوا حجب محرزا بمنزلة الشئ الواحد وهو عند اسم وما  
بعد ما خرج به ولزم صاحب وجرى كالثلث والدليل على ذلك انهم يقولون في المؤنث حين اول الفتح  
تحتي ومنه قوله حين اريد غيب فعل ما حن لا يتصرف واصلة تحت على ما قال القراء وذا فاعله  
وهو اسمهم من اسماء الاشارة جمل شيئا واحدا فصارت بمنزلة اسم برفع ما بعده وهو مصدر رفع  
بالابتداء وزيد خبره ولا يجوز ان يكون بدا كما في ذلك فتقول حين امرأه ولو كان بدا لا قلت حين  
المرأة اه قوله كما روي الخرواه ابن مناجرة ابن حبان وغيرهما على الرواية روى الله تعالى  
عنه قوله ويضمر آخرون في لسان العرب الوضم عند الرفع اه قوله وعن ابن عيينة هو  
سفيان بن عيينة بن ابراهيم بن جهم الجعالي يروي عن ابي ثعلبة في حديثه فحفظ فقيه امام حجة الا  
انه قد حفظه بآخره وكان يروي ليس عن ابن عيينة مات في رجب سنة ثمان وتسعين ولما حدث  
امويلا ويحدثه هو كما كان يروي ان علي السلام تلامذته قال له وما ذلك الشأن فقال من شأنك ان تغفرتنا ويغفر كرا ويغفر قوما ويغفر  
آخرون وعن ابن عيينة الدهر عند الله يومان احدهما اليوم الذي هو مودة الدنيا فشا نذية الامم والنبي والاحياء والا ما تذكروا

قوله

يحيى بن محاذ

ابن عيينة







[illegible]

اسماء بنت ابی بکر

أخبار السلا

رقيا في الآخرة كما أنكره  
 وكان زوجهما وموت  
 تينك الجنة في القرون  
 للمعمرين (جنان) من  
 دونهم أصحاب الجحيم  
 رقايا في الآخرة كما  
 أنكره بآب من قاتلاني  
 سوداوان من شدّة  
 المحضرة قال تخطيل  
 الذهب السواد رقايا  
 أنكره بآب من قاتلاني  
 نصائحان في قوارب  
 بالما لا مضطعان أبي  
 الأور رقايا في الآخرة  
 في الآخرة من الفورك  
 رقايا في الآخرة والبرمان  
 والقرايا من الفورك  
 أبي حنيفة رضي الله تعالى  
 عنه لم يصف ولان القر  
 فأكهة وفضل والبرمان  
 فأكهة ودوله فلم يخلص  
 لتفكره وما أنكره  
 عطف على أنكره  
 ففضلهما كأنهما جنسا  
 آخرا لما لهما من  
 المنة كقوله وحج  
 ميكا (بما في الآخرة)  
 تركه بأن في حجة  
 حجة حجة حجة حجة

ما تدين قوله ومن دون ذلك لا يثبتون أي دون الأولين في الفضل والقدرة على أن يكون دون بمعنى الإثبات  
 رتبة ومن ذلك لا يثبتون غير ذلك تعالى ومن دونهما معناه وسواهما في رتبةهما فخطبه أنكره الجنان  
 الأور رقايا في الآخرة قوله الخطيل بن محمد كان أمما في علم الفقه وهو الذي استنبط علم الفقه ووض  
 إلى لوجه وعنه لغيره سيوري علوم الأدب بقا إلى ابن أبيه اسدرا لم يصب أحمد بعد رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم وكانت ولا تدره فصفة ما تدره في قوله وتوفي سنة سبعين وقيل خمس وسبعين ومائة ويحكى الخطيل  
 كان يشد كذا هذا البيت وهو لا يخطئ له ولذا انفردت إلى ذلك خاشر لم يجد في ذلك يكون كذا  
 الأعمال قوله والبرمان والقري ليس من الفواكه إنما عطف الفضل والبرمان بالواو وان كانا من جملة الفواكه  
 يتبين أنهما من جنس الفواكه وعلى هذا القول عامة المفسرين وأهل اللغة قالوا إنما فصلهما بالذكر  
 للتخصيص والتفصيل فهو كقوله من كان عدل الله وملائكته وقال بعضهم ليس الفضل والبرمان من الفواكه لأن ثمرة الفضل  
 وإن كانا من جملة الملائكة لم يفرقهما وفضلهما وقال بعضهم ليس الفضل والبرمان من الفواكه لأن ثمرة الفضل  
 فأكهة وطعام وثمره البرمان فأكهة ودواء فلم يخلصا للتفكر ولهذا قال أبو حنيفة إذا حلف لا يأكل  
 الفاكهة فأكمل رطباً أو رماناً لم يحنث وخالفه صاحبها وهذا القول خلاف قول أهل اللغة ولا يحنث  
 في الآية له وعبارة فتح القدي بالشوكا وقد ذهب إلى أنهما من جملة الفاكهة جميعاً وهو الأصل  
 ولم يخالف في ذلك إلا أبو حنيفة وقد خالفه صاحبها أبو يوسف ومحمد لم يجرهما في تأويلات  
 المنسوبات إلى الشيخ الإمام علم الهدى أبي منصور محمد بن محمود  
 المأثر يرضى الله تعالى عنه قوله تعالى فيها فاكهة ونخل ورومان من الناس من أحق  
 لا في حنيفة تصد الله فيمن حلف لا يأكل فأكهة فأكمل رماناً لم يحنث في عينه لأنه من فاكهة في أن الرمان  
 والرطب ليس من الفاكهة لأنه عطفهما على الشيء لا يعطف على نفسه إنما يعطف على غيره وهذا هو ظاهر  
 الكلام لأن يقوم الدلالة على انفراجه بالذكر فإن كان من جنس يصرون من العظم أو غيره كقول تعالى  
 من كان عدل الله وملائكته وكتبه ورسله وجبريل وميكال لم يجرهما في التأويل الميسر وإذا حلف  
 لا يأكل فأكمل رطباً أو رماناً لم يحنث في قول أبو حنيفة ويحنث في قول أبي يوسف ومحمد لأن  
 الفاكهة ما يוכל على سبيل التفكر وهو الشجر وهذا الأشياء أكمل ما يمكن من ذلك ومطلق الاسم  
 يتناول الكل وكذا الفاكهة ما يقدم بين يدي الضيفان للتفكر كالشيم والرومان والوطيب من  
 نفس ذلك التام وأبو حنيفة يقول هذه الأشياء غير الفاكهة قال الله تعالى فاكهة ونخل ورومان فقال  
 وقضبا وزيتونا ونخل وحداث غلبا وفاكهة وبقارة عطف الفاكهة على هذه الأشياء وتارة عطف  
 هذه الأشياء على الفاكهة والشيء لا يعطف على نفسه مع أنه مذكور في موضع فلهذا لا يليق بالمجمله  
 ذكر الشيء الواحد في موضع المنة بل يظن أن الاسم مشتق من التفكر وهو التفكر وهو التفكر قال الله تعالى فاكهة ونخل  
 أي متعين وذلك لاختصاصه على ما يرد به الباقى والوطيب المتبعين هم القوم وقد يجرى بهما في جملته  
 والرومان كذلك في الآية ولا يثبتون فلهذا أطلق اسم الفاكهة لا أخرى إن يابس هذه الأشياء ليس من  
 الفواكه فإن الزبيب والتمر قوت وحلوى لرومان من التوابل دون الفواكه وما يكون رطباً من الفواكه

في حجة حجة حجة حجة

لا يتكلمون بهذه الاشياء بعد ان ذكروا هذه الاشياء من الفواكه فالتحليل واحد من اجل حسب ما شاهد في زمانه ومنهم من قال  
 باختلاف حصة فريضة قولهم ان الفاكهة اسم لما يتكلم به اي يوكل على سبيل التلخيص وذهب الملائكة وهذه الاشياء بعد المشاهدة  
 فثبتت فاكهة من اجل ان ليل عليه انداد في هذه الاشياء تحت الميزان وكان حصة من الفاكهة  
 اسم لما يوكل على سبيل التلخيص وذهب الملائكة ليل على ليل الفاكهة لا تكون على سبيل التلخيص وذهب الملائكة هذه الاشياء بعد المشاهدة  
 على سبيل التلخيص يوكل لغيره على العيب والربط وكان له شبهة وقد كتبه ما بعض الامكان في بعض الامكان يوكل التلخيص  
 فثبتت هذه الاشياء فانصت في هذه الفاكهة فلا يدخل تحت مطلق الاسم كمن يهتدوا به في قوله **وقال الربيعي قال** ربه الله والفاكهة القفا  
 والبطيخ والشعشع والعنب والرمان والربط والقشاق والخبث وحلها لا ياكل فاكهة فيحتسب اكل التلخيص والبطيخ والشعشع والخبث  
 بالعنب والرمان الى اخره لان الفاكهة اسم لما يتكلم به بعد الطعام وقبله اي يتكلم به وهذه المعنى ثابت في التلخيص والبطيخ والشعشع  
 والخوخ والتين والكمثرى وغيرها من الفواكه في القشاق والخبث انما هي من البقول شيئا فانها ما يعان معها واكثرها منها  
 يستحسن على المواضع البقول فاحتسبها كلها واما العنب والرمان والربط فالتدوير هنا قولنا حصة واحدة فاكهة حتى  
 يثبت فاكهة في حصة لا ياكل فاكهة فان حصة التلخيص فيها من حصة الفواكه واكثرها منها فاكهة وهذا لا يكره بدخولها في لفظ الفاكهة  
 في القرن كما اخرج جابر بن عبد الله عن علي بن ابي طالب قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول ان الفاكهة اسم لما يتناول الانسان فيكون  
 التلخيص هو الفواكه التلخيص بقوله من الفواكه ولا يصح في حصة من الفواكه ان الفاكهة من التلخيص وما لا يدخل في التلخيص من الفواكه  
 هو ذلك كما لا يصح في حصة ولا يواد امرى نعم يقولون الفاكهة التلخيص والفاكهة التلخيص وهو التلخيص لان الرطب والعنب  
 يوكلان غذاء ويتعلق بهما التلخيص وبعض الناس يكتفون بهما في التلخيص والفاكهة التلخيص وهو التلخيص لان الرطب والعنب  
 يشترط لهما اسم الفاكهة على الإطلاق لا شيء من ان يابس هذه الاشياء ليست من الفواكه قال الربيعي والخرمن والاقوات وحسب الرمان من  
 التوابل والفواكه لا تحتل بغيرها ويلزمها في انها لا تصليح للعين او ما تليها من الفواكه لا لهما كذا في التلخيص فثبتت فيها حصة واحدة وقضيا  
 وزيتونا وغلا وحلها في فاكهة والابان العطف يقتضي المعاني ان الاشياء لا يطين على نفسه وهو الاصل قال المجدل عن من غير ضرورة  
 وقيل من اختلاف عصر وزمان فالتحليل واحد من اجل حصة وعصره وهذا الخلاف فيما اذا لم يكن له نية واما اذا نوى  
 فليس ما نوى الا بهما في اخره وفي غايه البيان على الهمد يترادف لاي اكل فاكهة فاكل عنب او رمانا او رطبيا لا يثبت عند  
 الربيعي تغلا في الصاحبة والاصل ان الفاكهة اسم لما يتكلم به اي يتكلم بها فوق ما يتكلم به اسم الفواكه فصارت من الفواكه وحيث  
 الامان على المصروف في عرض الناس فثبتت هذه الاشياء فواكه فثبتت فاكهة او رمانا او رطبيا لا يثبت عند المطلق لا يثبت  
 المقيد بالانفاق في التلخيص لاجل حصة من الفواكه او لزيادة هذه الاشياء الثلاثة في زيادة حصة من الفواكه يكون صالحا للذات  
 او الداء او خرجت عن الإطلاق الاسم الا في الرطب والعنب فكلها غذاء وان الرمان وداء صالحا لخصه من التلخيص فثبتت فاكهة  
 قال عطف الفاكهة على العنب والفضل في الآية الاولى وعطف الفضل والرمان على الفاكهة في الآية الاخرى والعطف يقتضي المعاني  
 فان قلت لا تسلط ان العطف يقتضي المعاني في الآية الاولى في قوله تعالى واذا اخذتم من النبيين شيئا فممن وملكه ومن فخره وابراهيم فلو  
 كان العطف يقتضي المعاني لم يكن المحطون من جملة الانبياء وقال تعالى من كان عدوا لله وملكه ورسوله وجبريل وميكائيل اما





[illegible]





انفس حاسدا وتعلم بجمال الفضل من غير فضل القنوت ويظهر بالبساطة فطانت فيها وعدم الخلفاء فيه لان نعمه مستعد ونعمه بركاتها  
 ولا شك ايضا ان الامام باحسنة كان له حجة كثيرة في حياته وبعد وفاته حتى روى بالعظام وسعوا في قتله ثلاث القتل الشنيعة  
 السابقة ولا شك ايضا ان البيان بالفضل ظهر منه بالقول لان كمال الفعل عظمته كماله القول بضعفه وهي يعصمونها الخلف عن  
 حدودها بخلاف كماله الفعلية اذ لا على كرم زيد فضله للكرم لا يشبهها الا كماله على كرمه بقره ان كرمه واذا اقتهدت هذه الكرامة  
 فمختون فضل الشافعي لثلاث افضل من فضله للقنوت والحج والظهار والزيارات مع هذا الامام وزيد شرفه وعلمه وانتم تحت المسلمين  
 الذين يقفون فيهم ويحب عليهم قوقهم وشغلهم هم وانهم يستقيم منه ويبدأ بسمه من ان يفعل بخصه خلاف قوله بعد ثلثه  
 فكيف في حياته وان الحسين له خير باخسار ما بيننا وانهم من اضله الله على علمه وعرفها وايضا فيها **الفصل السادس**  
**والشافعي** قال في رعين كيسان رايته في صل الله عليه وسلم وخلفه ابو بكر وعمر فقلت لهما اسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 عن شيء قال سئل ولا تفرحوا بصلاته من غير ان يكون في حقيقته لان كنت ناهيا فيه فقل هذا علم انتم من علم الخضر له بغير نعمها وايضا فيها  
**الفصل السابع** كور عن علي بن معاوية الفضل بن خالد قال رايته في صل الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله ما تقول في علمي حقيقته فقال ذلك  
 علم حجة الناس عليه ايجز نعمها قال العلامة **عبد الرزاق** ابن مصطفى الاطفا في معناه الاموال فلو حلف لا ياكل فأكمة ولا يمتد  
 له لم يمتد باكل العنب والرطب والروان عند أبي حنيفة رحمه الله تعالى لان كلامها فأكمة ولا يمتد وعرفها لان فيه ثلاث على التذكية اى لا يمتد  
 به التمتع وهو الخبز ائمة وقوام البدن وهذه الزيادة يخص عروطين فأكمة ولا يمتد وهو قول الشافعي حيث باكلها لانها اعز العراكة  
 والتمتع بها فوق التمتع بغيرها فثبت لها اللفظ عند الاطلاق قال صاحب القاموس الفأكمة الشربة وقول غزير الفرو العنب الروان  
 منها مستند لا يقول بها الفاعل فأكمة وغسل وروان باكل مردودا على ولم يرد بها لغيرها باحسنة رحمه الله تعالى كما هو كماله فثبت ان  
 الفأكمة الشربة كما هو عرف انما يرد من لم يجزها من افراد الفأكمة مستند بعطفها على الفأكمة لا يرد وهذا باطل اى الفأكمة لغة الشربة  
 كما انتهى بغيره في **التلويح** في كشف حقائق الشريعة للعلامة سعد الدين مسعود بن عمر التتار في الشافعي المتوفى سنة  
 اثنين وتسعين وسبعمائة وروى في حلف لا ياكل فأكمة ولا يمتد له لم يمتد باكل العنب والرطب الروان عند أبي حنيفة رحمه الله تعالى لان  
 كان فأكمة لغة وعرفها لان فيه معنى ثالثا على التذكية اى التذكية والتمتع وهو الخبز ائمة وقوام البدن فهذه الزيادة يخص عن مطلق الفأكمة  
 ام جبره وفي تفسير العلامة **بالسجود** رحمه الله فأكمة وغسل وروان عطفت الاخيران على الفأكمة عطفت جبريل و  
 وسبكال على الملائكة كما بانا فلهما فان غرة الخبز فأكمة وغسل وروان فأكمة ودواء وعن هذا قال ابو حنيفة رحمه الله عليه جبريل و  
 فأكمة فاكل رمانا او رطباً لم يمتد له شيء بغيره وفي تفسيرات الاحمدي في بيان الايات الشرعية سورة الرحمن وفيها  
 آية يستدل بها على ان الفضل والروان ليسا من الفأكمة فلا يمتد باكلهما فيهما اذا حلف لا ياكل الفأكمة وهي قوله تعالى فيها  
 فأكمة وغسل وروان بعضه فثبت انما يمتد للذكريتين فيما قبل فأكمة وغسل وروان ايضا فأكمة فاكل عطف الخبز والروان على  
 الفأكمة والعطف يقتضي انما يرد المعطوف والمعطوف عليه في حلف لا ياكل الفأكمة فاكل الخبز والروان لم يمتد عند ابو حنيفة  
 ولما صاحبها فحلف انما عطفت عليهما الفضل لهما كما هما جنسان آخران لما هما من الزينة كقوله تعالى وما لا تاكله وجبريل وسبكال  
 ولهذا لا يمتد باكلهما عندنا والسرة في قوله في حنيفة رحمه الله ان الفأكمة اسم لما يقتر بالتتم ولم يكن للفاكهة ولم يمتد للروان واما ان  
 عليه لان كماله يقر العنق ايضا وبالثاني للذرية ايضا فأكمة يعلم من الملائكة وفيه من ما قال صاحب الكشاف والقاضي لهذا  
 ايضا قال اهل الاصول ان من حلف لا ياكل فأكمة فاكل كل عنب لم يمتد لان فيه زيادة على الفأكمة اذ يقتر العنق ايضا وقد  
 قابل الله بينه مما يشاهد وبين الفأكمة ايضا في سورة عبس في قوله تعالى حبا وعنيا وقضبا وزيتونا ونخلنا وحلقيا فأكمة ذبا  
 الاكية فلا يمتد باكلها وان كانت من الفأكمة الزينة وقول اجموع على نداء اطلق لفظ الكلام بغير منه من افراد ما كان فيه معنى ذلك

تخلفت وخرق خيالات على الأصل والبطني فأجلبت الاختلاف حسان خلق رقباني الكبرياء من حرم مقصورات في الخيام أي خديرا  
 ابتلا حلة قصبة ومقصورة أي تحديده قبل الجسد من الذنوب رقباني الكبرياء من حرم مقصورات في الخيام أي خديرا  
 الجنتين ودل عليهم ذكر الجنتين في ذلك المكان في الكبرياء من حرم مقصورات في الخيام أي خديرا  
 وقيل الوسائط رخصه في عتقهم في حوسن وبسائر وطناضين رقباني الكبرياء من حرم مقصورات في الخيام أي خديرا  
 الأولين حتى قيل من دونهم لأن من قبلهم دون ذوات أفعان ونضاخات دون قربان رقباني الكبرياء من حرم مقصورات في الخيام أي خديرا  
 المحمدي والتمسك ابتداء اسم رقباني الكبرياء من حرم مقصورات في الخيام أي خديرا  
 الذي حصل السم عليه سلم قر السورة الرحمن فقال ما في رقباني الكبرياء من حرم مقصورات في الخيام أي خديرا  
 الإقوال أو لا يفسر من رقباني الكبرياء من حرم مقصورات في الخيام أي خديرا  
 فيها فضل دعيها خلق الله وبها  
 صنعه صعدا الخلق وصعدا  
 ثم سبعة منها عقب آيات في ذلك  
 النار وينزل من على عرش الجباب  
 جهنم وبعد هذه السبعة آيات  
 في وصف الجنتين وأهلها على  
 عرش آرياب الجنة وغنائم أخرى  
 بعد ما الجنتين اللتين دونهما  
 من اعتقد الخليفة أن أولئك  
 مجموعها فحقت له أبواب الجنة  
 واغفلت عنه أبواب جهنم فعند  
 بالله منها والله أعلم بسورة الواقعة  
 سبع وسبعون آية مائة  
 (بسم الله الرحمن الرحيم) لهذا  
 وتحتوي الواقعة مائة الف آية  
 وقيل وصفت بالوقوف لا بالاعتقاد  
 لا كما ذكر في قولنا فاقصرت نواصي  
 التي لا بد من وقوعها ووقوع  
 الأمر نزوله يقال وقعه ما كتبت أو فقه  
 أي من ما كانت أقرب منزله وانصاب إذا بانها ما ذكر (ليس ولكن ما كان في نفسه كاد يذلي لا يكون حين تقع نفس بكسر على الله كذا  
 في تكذيب الغيا لأن كل نفس حيدرة صاعدة مصدفة وتلك النفس اليوم كاذبات واللام مثلها في قوله تعالى ليت  
 قدمت لجانها فافضة لا فوضي أي في خائفة راحة ثم أقروا ما وتضرعوا ثم إذا أنجبت الأرحام رجعا حركة غير كاشد يد حيدرة  
 كل شيء فوجها من جبل ببناء وهو بدل من إذا وقعت ويجوز أن ينصب في خائفة راحة أي تحفظ وتترفع وقت سج الأرض ويسجد الجبال













داخله على جملتين متعلقتين بآي الأولى تنقل الجواب بالشرط ولكن مخرصة للشرط كان ولا علمت مشعلها وانما سري فيها معنى للشرط بتعريفها  
من حيث انها ذاتها في معنى جملتها الثانية امتنع كمتناع الأولى افترقت في جوابها الى ما يصيب على اهل هذا التعليق فربما يتبعه اللام  
لتكون على اهل ذلك ولم يشهدوا بوجهه سبيل باسقاط شرط المفعول على أحد روي حال حذفه واشيا على ان تقدم ذكر كميها  
والمساقفة قصيدة معن عن ذكرها ثانية وكان هذه اللام تقيد معنى التأكيد لا محالة فادخلت في آية الطعن بدون آية الشرط واللام على  
امر الطعن ومقدما على الشرط وان لم يبعد بقاء اشهدوا صريح قبل الشرط وانما غلبت آية السبيل على الطعن ولهذا قد مرنا في الطعن  
قد مرنا في البقاء اصحاب اللام في جوابها والفصل بين ما يخص الشرط وهو كلمة ابن زيدين بما لا يكون  
لكذلك بل يكون متضمن للمعنى الشرط وشيها بأداة الشرط وهي كلمة لولف ذلك يدخل اللام  
في جواب لوفي قوله تعالى ونشأ يحملنا عظاما فلم يزل يدخل في قوله ونشأ يحملنا واجابا بل لا يحمل  
قلنا ان لو ليس متضمن للشرط لان الشرط عبارة عن تعليق حصول شئ على حصول غيره وذلك ما  
يستلزم ان يكون التعليق لمر استقباليا ولو لم يكن للشرط حقيقة لكنه ما دخلت على جملتين  
تعلقت احداها بالآخرى بان يكون امتناع مضمون الثانية منها منوطا بامتناع مضمون الأولى وان  
كانت متضمنة للمعنى الشرط وشيها بأداة الشرط وليس لها عمل في شئ منها حتى يكون العمل علامة  
لهذه التعليق فاحتيج الى ان ينصب ما يدل عليه فربما يثبت اللام في جوابها لتكون علامة ودليلا على  
التعليق المذكور وتقريرا للجواب انها حذفت في جواب لول الثانية لاعتداد علم السامع بها  
فان السامع لما علم انها جعلت علامة لتكون الجملة الثانية منقطة بالأولى وانها لا بد منها في جواب لول  
مطلقا واشتهر بين الناس موضعها ومكانها جازع فيها لاشئ انما علم موضعها واشتهر بانها لا بد  
منه كإيالي باسقاط فيكون للاختصاص اعتقادا على وجود القرينة التحاليلية لاسيما وقد يتحقق بها  
قرينة لفظية وهو سبق ذكرها في قوله ونشأ يحملنا عظاما ما قوله قد تقدمتها القدر استقر  
النار بغيره الزناد قوله من الزناد بكسر الزاي جبريد يقال وري الزند وريا اي خرجت ناره اي  
اوريتها انما الزند العود الذي يقدح به النار وهو الاصل والزند في السلف فيها لقب وهي الزند  
فاذا اجتمع قيل زنادا والجم زناد مثل سهم وسهام قوله وشيها بها بالخل والطلح في الجمل  
الخل المذكور من الجوز جمع فحل وفحله يقال هو ايضا في طرق الخلل الناقطة قطر فاصبرها في  
طرقه فضايف بغير الغاء بمعنى مفعولة اه وفي الصحاح طرقه الخلل انشاء يقال ناقطه طريقا  
الخل للتي بلغت ان يغير بها الخلل وجه الشبه ما في كل من الزند والزند من كون قدره انشاء تعالى  
كانها طائفة من صاحبها اللقار الذي هو الاقتران لحيى دى النتيجة قوله ومن التقوى ومن  
الحالية عن الماء والتكلا قوله فانه اي لفظ باسم زائد قوله وقري فلا قسم واليك بيتا  
المحتسب في تبيين وجوه شواذ القراءات ولغات العرب ومن ذلك قوله

ما تخشون شرايعين بديوشة عليه وهو الماء ثم بما يخشونه وهو النار فحصول الطعام بجميع الثلاثة ولا يستغنى عن الجوز  
حيثما قسم باسم زائد فانه ربي لا يليق بها التسليم المستدل أو أراد بالاسم الذكر اي فسمي بذكر ربي العظيم صفة لصاحب  
الولعصفان له وقيل قل سبحان ربي العظيم وجاءه من قوعا انما نزلت هذه الآية قال اجعلوا في ذكره عكم فلا أقسم اي فاقسم ولا يزد  
مؤكد مثلها في قوله لا اعلم اهل الكتاب وقرئ فلاقسم ومعناه فلان اقسام اللام لا يوجد ادخلت على جمل من مبتدأ وخبر في

على يد المشرع وبأمر الله تعالى  
التي تولى تدوينها  
تسخر جودها من الزناد والمراد  
بجودها ثقل اجودها على الآخر  
وبجودها على الزناد وشيها  
بالخل والطلح فمراد انكم انما  
شئتم بها الشرع الزناد والمراد  
عن المشرع ان الخلق لقون لها  
استلاء عن جودها على الزناد  
وتسخرها من الزناد وشيها  
علقتها باسباب للعاشقين  
بالجاء اليها بالهوى لتكون  
حاضرة للناس في نظرهم اليها  
يدكرون ما وعدوا به و  
متاعا ومنفعة للمؤمنين المسافر  
في القوافل والذين يرحلون  
بطونهم او زادهم الطعام  
من قوله اوقات الدار داخل  
من ساكنيه لئلا يتركوا ذلك  
فقال اقل نعم اقول لا العنة  
غير سابقة على جميع الشرع ثم بما به  
قوله وهو يجب فقال اخر اقيم

أنا أقسم ثم حدثت المسئلة كما هي عليه تكن الامام القاسم لان حقها ان تعرف بها التوثيق المتكثرة (بفتح التاء) في حق القاسم  
 المحسن والتشكي في القاسم بهن وان اده قولهم عورهم اسكان الواو والالف مغرورين عن القاسم لانهم مصادقون وعنده  
 الاكسار والواو التي بنقل الواو والفت جد على القاسم قوله وهو اعراض في اعراض آخره وقوله ولو تعلمت فانه  
 اعراض بين الموصوف وهو قسم وصفه وهو عظيم وكلمة في محضهم والحاصل انهما اعترضان احدهما  
 في حق الآخر لا حول بين القسم وجوابه والثاني بين الصفة والموصوف قوله بين القسم وهو قال انتم تقولون  
 في القسم عليه وهو انه لقراكم كقولهم قوله اي كثير النعم قوله بسم اي كثير قوله لا يسهه الا المظهر  
 في النفس ان لا يحسن الا الحسنة في القسم في لا يسهه ان عا دالي للكتاب المكتوب كان المعنى لا يحسن الكتاب  
 المكتوب في اللوح المحفوظ الا الملائكة المظهرين من لا دناس وانك ورات وان عا دالي القرآن يحسنها  
 يحسن اي لا يحسن القرآن الا المظهرين من الاحداث او ضياء حاله اي لا يسهه الا المظهر ومن الكفر  
 وقد وصف القرآن حيا لا وصفه الا ربيعة كما لا يخفى ممكن قالوا والمقصود ان قوله لا يسهه الا المظهرين  
 وان كان يحسن المعاني ولذا انكر صاحبها المحدثين وان كان في غير القرآن وان الضمير للمصنف  
 ولا يحسن القرآن وان المظهر ان هو المظهر عن الاحداث اي لا يحسن هذا القرآن الا المظهر ومن الاحداث  
 فلا يحسن الحداث ولا يحب ولا الحاشي والنفساء وقال اشهر في كتب ابني حنيفة انه لا يحسن الحداث ولا يحسن  
 والنفساء من المصنفين لا يبدل من حقهم منفصل عنه واما قوله تفخيخ الحديث فظان كان حاشيا في الاصحاح  
 وان كان ناظر فلا يخفى في القراءة للحديث الا اذا قبلت الا وراق بقلم وسكين مع الكرامة هكذا في الفتية وذكر  
 في الحديث ان الشافعي وما لا لا يحسن ان يسهه المذكورين ولا حمله ولا تحنابلة يجوز لهما جميعا الحديث  
 ولا ينجبه دون الحاشي والنفساء وارجح في حق لا يحسنه المذكورين لا يبدل من حقهم وان كان يسهه انه  
 قال اذهب الى ان لا يحسن القرآن الا المظهرين وقد قيل لا يسهه اي لا يقوله انتهى خبر وفها وفي تصديره  
 القدر من الشئ كان في روحه قال ابو حنيفة ان لا يحسن من عا دالي الكتاب المكتوب اي لا يحسن  
 الكتاب المكتوب الا المظهرين وهم الملائكة وقيل هم الملائكة والرسول صبيحة آدم ومعه لا يسهه المصنفين  
 وقيل الصنف لا يسهه الا المظهرين وقيل المعنى لا يقوله وعلى كون المراد بالكتاب المكتوب هو القرآن فقيل لا  
 الا المظهرين من الاحداث ولا يحسن كذا قال قتادة وغيره وقال البخاري المظهرين من الشريعة وقال البربر بن  
 انصر المظهرين من الذنوب ولا يحسن الا المظهرين من حقهم يعني لا يسهه الا المظهرين وقال الفقيه لا يحسن  
 نفسه وبركته الا المظهرين من المؤمنين وقال الحسين الفضل لا يعرف نفسه وتاويله الا من طهره ادهر الشريعة  
 والنفق وقد ذهب اليهم  
 لا يحسن به  
 اسيد بن زيد وعطاء والزهرى والخفي والحكم وسجاد وسجاء عن الفقهاء منهم مالك والشافعي وروى  
 ابن عباس والشافعي وجها  
 لا يحسنه  
 لا يحسنه قد لا يحسنه  
 لا يحسنه

بجود حنة وعلى وعلى  
 قطع قال في الخليل افا  
 اخضت النجوم في الضرب  
 افسا لا محضرة عطية  
 اول الملائكة عبادات  
 محسنة اوله وقت  
 قيام للتهددين وتزول  
 الرحمة والرضوان عليهم  
 فلذلك انقسم عن اقسمها  
 واستطروا في قوله  
 ركة القسم في الملائكة  
 عظيم وهو اعراض في  
 اعراض اوله اعراضه  
 بين القسم والقسم عليه  
 وهو قوله الملائكة  
 انقسم من حقهم او  
 نفع حشر الملائكة وكرم  
 على اده واعراضه  
 تعلمون بين الموصوف  
 وصفته في كتابه  
 الملوحة المحفوظة  
 مصنف عن ان ياتيه  
 بالحل او من غير القدرين  
 من الملائكة لا يبدل عليه  
 من سواهم ولا يسهه  
 الملائكة من  
 جميع الا ناس دناس  
 الذنوب وغيرها جعلت  
 لجهة صفة لكتابتها

في هذا الاصحاح المستحق في قوله جبر اليا ناس جبره

وهو اللوح وارجحها صفة القرآن فالعالم لا ينبغي ان يسهه الا من هو على الطهارة من الناس

فی تفسیر ابن کثیر

قال ابن جریر حدثني موسى بن اسمعيل

---

قَالَ الْعَوْفِيُّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ لَا يَحْسَبُ إِلَّا الْمَطْرُ

كان قال انهم فاجدهم

أبو السَّعْدِ بْنِ أَبِي رَافِعٍ وَابْنُ زَيْلِجٍ وَأَبُو لَيْثٍ وَالسَّ

من قلة قائلين لا يقرءون القرآن الا كأنهم غافلون

أما قولك نيا فأنه عيسى الخ

مسعود ما عسى الا انطلم

المطاردون ليس بكم انتم احمى

من القرآن نزلت به الشياطين فاجبر الله تعالى

لَا يَمْنَعُ السَّعِيرَ طَعْرًا وَلَا يَنْقُصُ الْقَوْلَ قَوْلًا

خروج لا يحسه إلا المطهرون أي من الجنان

روى مسلم عن ابن عمر بن الخطاب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

وہ کہتا ہے کہ میں نے اپنے اس وقت کے دوستوں کو اس وقت کے حالات سے مطلع کیا ہے۔

عمر بن عمر بن حزم ان رسول الله صلى الله عليه

مثل هذا لا ينبغي الأخذ به وقد أسندنا الد

ظروا لله اعلم انتهى بمرغفه وفي نفس الـ

ل القرآن الكريم هو القرآن والكتاب لم يكن

ذوق اشریج آدم بن ابی یاس و عبد بن حمز

کتاب مکنون قال القرآن فی کتابہ المک

سبل بن حميد وابن جرير عن عروة في كتاب

سبحان من لا يلهي عنه شيء قال في فرائد عقيد الله عز وجل

نصروا ابن المنذر: انه رحمه الله

نقناده لا عسوه لا المطوب وبقا اذ اكد

شركة النخيل والمنافق البصر

لقرآن کریم فی کتاب مکنون قال ستہ ذی اللہ

عليه قال تينا ساجان الفارسي رضي

\_\_\_\_\_









[illegible]



[illegible]

لذلك وحق لا تشكك في فتاوى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كسر السكت أي الدراهم الصغرى والصالحين اسمها عليها  
من القرآن واسمها الله تعالى ففتاوى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كسر السكت أي الدراهم الصغرى والصالحين اسمها عليها  
حسن مركب الحروف من الحروف شىء أى وكذا لا يجوز الحرف من الحروف ولا أخذ درهم عليه شىء من القرآن إلا بصحته  
والصالحين في تحريم قوله تعالى لا يؤمن بالله ولا باليوم الآخر من لم يؤمن بالله ولا باليوم الآخر من لم يؤمن بالله ولا باليوم الآخر  
عن جد أئمة رسول الله صلى الله عليه وسلم كذب إلى أهل البيت كذب في كتاب فيه الفرائض والسنن وفيه لا يؤمن بالله ولا باليوم الآخر  
ويؤيد ما عن عبد الرحمن بن عيسى عن سليمان بن عيسى عن حجة فخرهم ثم جاء فقلت في رؤسنا لعننا نسا لك عن يافته فقال فى  
لمست أسنة لا يؤمن بالله ولا باليوم الآخر من لم يؤمن بالله ولا باليوم الآخر من لم يؤمن بالله ولا باليوم الآخر من لم يؤمن بالله ولا باليوم الآخر  
بجلاء الكلام القليل الثابت بالحق على بينة من ربهم صلى الله عليه وسلم المتولد من ذلك كلام الله تعالى النفس القام بين أنه  
وأما سعى به لأنه أضيف إلى جميع الصالحين وروى ابن وهب في الجامع أن أول من سأل الصالحين عن عتباتهم من سجدوا وخضعوا  
ابن مسعود وهذا إذا كان الخلاف غير مشرذ فان كان مشرذ لا يجوز أن يشترط في المغرب صحين مشرذاً جزء مشرذاً وبعدها البصر  
من المشوكة وليست بعبارة أى جازى من هؤلاء الصالحين بقاء وشروط. وإذا كان الخلاف كما حال بين الناس وبين الصالحين جازى  
كان أو غير متصل بالصالحين بنية واحدة أو غير جازى كان شيئاً منفصلاً عن الصالحين جازى كان أو غير جازى كان شيئاً منفصلاً عن الصالحين  
اختلافها فيه والصحيح أنه لا يحمل أخذ الأوصاف شيئاً واحداً استوى ويشترط في الخلاف الذى لا يكره من الصالحين بشىء آخر أيضاً  
على الصحيح عند غير واحد من مشايخ المذهب منهم صاحب الهداية وصاحب النجاة وصاحب البلبلة وهو أن لا يكون من الجاهل بما  
للناس كآدم من الثوب حال كونه لا يؤمن بالله ولا باليوم الآخر من لم يؤمن بالله ولا باليوم الآخر من لم يؤمن بالله ولا باليوم الآخر  
بعضهم هو يحمل المتصل بالصالحين وقال بعضهم هو الكفر والصحيح أنه لا يجوز أن يشترط في الخلاف الذى لا يكره من الصالحين بشىء آخر أيضاً  
من الجدل وقد يكون من الثوب وهو الخزيمة لأن المتصل به يتم لفهم منه مسا للقرآن ولهذا الوهم للصالحين دخل في بيع  
الصالحين بلا شرط وعلى هذا القول المصنف والخزيمة أحق من الخلاف فى أن لا يكره شىء غير ظاهر فان الخزيمة هى الخلاف بعينه  
على ما هو التفسير الصحيح كما ذكر في البلبلة وهو افتد ما في القاموس الخزيمة وعاء من آدم وغيره يكثر جرحه عليه فانه لكن هذا لأن  
ذكر المصنف هو لفظ قاضى خان في شرح الجامع الصغرى عقب ما قل من أنه افتد ما في القاموس الخزيمة وعاء من آدم وغيره يكثر جرحه عليه فانه لكن هذا لأن  
بالصالحين المستفاد من جملة سياقه وقد نقل الزهادى عن المحيط أنه صرح القولين ولكن قل كان الأولى بالمصنف عدم ذكره  
لعدم ذكره لما يقتضيه عليه فتبه لأن ذلك هو أن أخذ بكلمة لا بأس به عنه محملاً كذا ذكره قاضى خان في شرح الجامع  
الصغرى وعنه بعض الذين والمحيط طى النواذر فقال وذكر في النواذر أنه لا بأس به لأن المحقق هو ليس وإنما اسم للصباحة باليد  
من غير جازى لا ترى أن المراد إذا وقعت في ودخل للمالجنين أن يأخذ بيد صاحبها غل قريب ولكن أحسنه المصنف أن لا تثبت باللسان  
بجائز وفي شرح الزهادى على أنه عام مشايخنا قالوا لا بأس بجلل الحائض للصالحين بكمها أود بهاها ونقل في النهاية مثله عن  
المحيط وعن الجامع الصغرى للقرتاشى وعن محل روایان هو كره بعض مشايخنا لأن الثوب يتم له شىء ما دام ملبساً بذكره قاضى خان  
أيضاً في شرح الجامع الصغرى ثم قال ولهذا التورث كره على مضمون النجاسة وعلى المصلا لا يجوز ذلك والرقام مخففة وأمتدح على مضمون  
النجاسة وتوجب الصلاة لا يجوز زلقها في الخلاء الصلاة الزهراء من مشايخنا وقد وجدنا في تصحيحه في المجلد عن صاحب الهداية وغيره من مشايخنا  
نحو ما تنبيه أن أحدهما قال بعض مشايخنا أنما يكره وليس موضع الكتاب دون المحرابى لأنه لم يمس القرآن حقيقة ولم يلبس  
والصحيح أن يكره من كل ما لا يحسن تأويله لم يكتب وفي محيط رضی الدين وهذا أقرب إلى التعظيم والأول أقرب إلى القياس  
ثانيه لا فرق بين أن يكون المس باليد أو غيرهما من البدن حتى أنه يكره للجنب والمحدث أن يمسوا بغيرها ما عليه آية من القرآن لأنه















وأما دس المكتوب منه (تتوكل) صفة لثمة القرآن أي مازل (من ذب الجاهل) أو وصف بالمصدر لأنه من ذل فهو ما من بين  
 أسرار كتب الله فكاره في نفسه تنزيل ولذا جرى مجرى بعضه سبحانه فقيل جاء في التزويل كان وانطق به التزويل أو هو تنزيل  
 على حد من البشر أي هذا المكتوب أي القرآن لا يفسد من غير ما بين

ويستوفى القرآن وأما دس صحت قاتم كتب له كتابه الفرائض والسنن والصدقات والذيات وتوفي عمر بن حزم في خلافة عمه في المثلث  
 ذكره ابن عبد البر في الاستيعاب أن يعسر القرآن الظاهر وهو ما لك مرسلا ووصله الناس ابن حبان وهو معلول حقيقة  
 المعلول المحذوف الذي يظلم على الوهم في القرآن وهم الطرقي فيقال له معلول ومعلول ولا يجدان يقال فيه المعلول من آله والمعلول  
 عبارة عن شباب خفية غامضة ظهرت على الحديث فأشربت فيه وقصحت وهو من خصه بنوع علوم الحديث وأدقها لا يتصور  
 بل لك الأمر نزله الله فهما ثابتا وحفظا وأساسا ومعجمتا بمراتب الرواة وملاك قوية بالأيدي والمتوفين وأما قال يستعمل هذا الحديث  
 معلول لأن ابن حبان سليمان بن داود وهو متفق على تركه كما قال ابن حزم وهو في ذلك فاذن ابن سليمان بن داود وأما قال ليس كذلك بل هو سليمان بن داود  
 الحقاني وهو ثقة أشاعره أبو زرعة وابن حبان وعثمان بن سعيد وجماعة من الصحابة والمهاجرين هو المتفق على ضعفه وكتاب عمر بن  
 حزم تلقاه الناس بالقبول قال بن عبد البر أنه أشبه المتواتر لتعلق الناس له بالقبول وقال يعقوب بن سفيان لا أعلم كتابا أحسن

هذا الكتاب فأن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنشأوا به من يعرجون إليه ويدعون إليه وقال الحارثي قد شهد غيري عن النبي  
 وإمام عصره الزهري بالصحة لهذا الكتاب وفي الباب من حديث حاكم بن حكيم بن حزام لا يمس القرآن الظاهر وإن كان في سناد ومثاق  
 إلا أنه ذكره البيهقي في مجمع الزوائد من حديث عبد الله بن عمر بن الخطاب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يمس القرآن الظاهر  
 قال البيهقي رجاله موثق وذكره شافعي بن مالك بن يحيى في المأثور من الظاهر فانه لفظ مشرك يطلق على الظاهر من الحديث  
 الأكبر والظاهر من الحديث الأصغر ويطلق على المؤمن وعلى من ليس على بدنه نجاسة لا بد له من جعل على معصية من قرينه وأما قوله تعالى  
 لا يمسكها المطهرون فالأصح أن الضمير للمكتوب الذي سبق ذكره في صدر الآية وإن المطهرون هم الملائكة فكيف يجوز

وفي أفهام الألفاء شرح بلوغ المرام قال الطيبي هذا بيان لقوله تعالى لا يمسكها المطهرون فإن الضمير الملائكة والمراد  
 أي الناس عن مسه الأهل طهارة وأما اللوح فتعطف فلا تافية ومعنى المطهرون الملائكة وهذا الحديث كشف أن الملائكة لا  
 انتهى ولفظ الظاهر طهارة في الطهارة من الحديث والمجيب فلا احتمال في اللفظ ولا في الحديث إن كانت نافية فيجوز في غير الضمير  
 والكسرة وإن كانت تافية فالجزم على الذي انتهى من أفهام الألفاء بلغته وأيضا فيه قال ابن حجر روى الدارقطني وأبي يعقوب  
 وقال صحيح الإسناد وأما قال حسن غريب لا يمس للصحف الظاهر ربه بن حار واه ابن وهبان أولى من سماه المصحف عتبة بن  
 مسعود انتهى فافهم والله سبحانه وتعالى أعلم عمله ثم قوله وأما دس المكتوب منه في شرح السنة للإمام البخاري

السنة يعني قال أبو حنيفة رحمه الله لا يمس المكتوب أو يجوز وفي التبيين والصحيح منه من حاشي المصحف والبيان الذي  
 لا كتابا عليه انتهى وفي خزائن الروايات في الشاهان وكما لا يحمل المصحف من الكتابة لا يحمل له مس البيان أنه وفي  
 الضمير سياء المعنوي لا يجوز لمس شيء من القرآن مكتوب في غير المصحف من لوح أو درهم أو حاشية إذا كان آيتامة ويجوز لمس  
 غير الكتب بتعلق المصحف في الشكل تبع القرآن وكذا الكتب التفسيرية ويجوز لمسها أو كتب الفقه إذا كان فيها شيء من القرآن لا يجوز له  
 مس موضعه القرآن وله أن يمس غيره وكذلك في الأبيصار اه فافهم والله سبحانه وتعالى أعلم قوله أي منزل وسمى المنزل تنزيل على  
 استعمال اللفظة يقال للمقدور قد روي للخطوط خفي وفيه رد على من قال أن القرآن شعرا وهو كها أنه فقال الله تعالى لا

أعزيت به من رب العالمين فاعلموا أن من عرف قافونهم متها ونون به أصل الإوهان جعل لا يمس وفيه مدحون ناشئ من  
 نعتهم من الأسماء من علمية له لينا خمدوا بألديبه الله المعنوي على إسحق زيه





















وصنعت نجدة في قبل  
 الذكة في افرار وكي  
 الى جنة على الذين يرون  
 الكفار في جنة  
 من الله وكرموا  
 لعموم من يصفان  
 الدنيا وما فيها  
 الجسد والروح  
 الامور وهي اللعاب  
 والهوى والزينة و  
 التفاخر والتمكيد  
 واما الحجة فما هي  
 الا امور عظم وهي  
 العذاب الشديد  
 والمغفرة والرضوان  
 الله الحميد والكنان  
 في كمال نعمته  
 رضى على من خسر بعد  
 خسر اى المحبة  
 الدائمة في غيبته  
 ما لا يدرك بالحواس  
 متاع الغورى لمن  
 ركن اليه ولو كتم  
 عليها قال ذوالنون  
 يامعشر المريدين  
 لا تطلبوا الدنيا و  
 ان طلبتموها لا  
 تحبوا فان الزمان  
 لا يلبس بغيره

ليقتضيه غير ما حصص بين داخلين في اول وقت الصبح لثلاث اشهر هم المساكين فلا يطعمهم منها ما كان  
ابوهم يصدق به عليه منهن ولا اى ذبح ولا يستثنون في عيهم اى ولا يقولون ان شاد الله فطاعها  
طاف من ربك في هذا من ربك ومن راح قها ليلاً ولم ياتون فاصبحت اى لجنه كالصرى اى كالليل  
الاسود المظلم وقال ابن عباس قال مراد وهو ليلة تخرجت فتا دوام بصيص اى فنادى بعضهم بعضاً ما  
اصحابنا ان لقد اتوا تقسيم للتناوب وان حصل يته اى بان على كل واحد ثلث اى والاربع والاعشاب ان كنتم  
صايرين اى فاطمين غداً لكم وجواب البشطاء دل عليه ما قبله اى فاذن واقاطعوا اى مشوا اليها وهو  
يقطعون اى يفسرون يقول بعضهم بغير ان لا يدين خلقها اليوم اى في جميع النهار عليكم مسكين  
وفقدوا اى ساء اليها فاذن على حرم منكم الفقراء فادد في عليه في ظنهم فلما اذها اى رآوا الجنة فخرج  
قالوا اننا الضالون اى الخطئون الطريق اضلنا نحن مكان جنتنا وليس هن جنتنا بل نحن جرح وموت اى قال  
بعضهم بغير من اخيرا وقعها جنتنا المساكين وتكون الاستثناء قال واسطهم اى عد لهم واعلموا الفضل  
المر اقل لكم ولا تسبحون اى علما ولا تستثنون فاذن استثناء وهم تسبيحها قال جها اهد وغيره وهذا  
نزل من هذا واسطاً كما مرهم بآيات استثناء فله يطعمه قال ابو صالح ان استثناء هم سبحان الله فقال لهم فلا  
سبحن الله اى يقولون سبحان الله وتشكروا على ما اعطاكم وقيل المعنى فلا تستغفروا من فعلكم و  
تقربون اليه من حيث نيتكم قيل ان القوم لما عزموا على نزع الزكاة فاغتروا بالمال والقرعة قال لهم واسطهم  
قربوا عن هذه المعصية قبل نزول العذاب فلما اذوا العذاب ذكرهم واسطهم كالمر اول وقال الم اقل  
لكم ولا تسبحون غير نيتكم فخلوا بالتوبة بان قالوا سبحان ربنا اننا ظالمين فاقبل بعضهم على بعض فاذن  
اى يوم بعضهم بعضاً قالوا ايدينا اننا ظالمين فاذن في معنا حق الفقراء والمساكين وقيل معناه طعننا  
في نعم الله فلم نشكرها ولم نصنع ما كان يصنع ربنا فاذن قيل ثم رجعوا الى انفسهم فقالوا عسى ربنا ان  
يبذلنا خيرا منها انالى ربنا راغبون وقد قيل ان الله تعالى قبل رجوعهم واخلف عليهم فابذلهم جنة وقال  
لها النجوى ان كان العطف الواحد منها يطعم وحده من كبر البخل وراه البخارى عن ابن مسعود وقال  
ابو خالدا لاني ان دخلت تلك الجنة فرأيت كل فقير منها كرجل لا مسود الفاقم وقال الحسن قول اهل الجنة  
انالى ربنا راغبون لا ادرى ايعاننا كان ذلك منهم واعل حدم اى يكون من المشركين اى اصحابهم الشرا  
فتوقف في كونهم مؤمنين وسئل قتادة عن اصحاب الجنة انهم من اهل الجنة ام من اهل النار قال  
لقد كلفني قهراً ولا اكثر وثوقون انهم باوا واخلصوا حواء القشدي قوله وصاحب الجنة وهو  
لقد كلفني سورة الكهف في قوله جنة فاذن الى واخبر بهم ثلاثا رجلين جنة لا ادرى جنتين من عذاب  
وخففناهما باخلف وجعلنا فيهما نورا اى آخر القصة قوله الكفار انزع اغنى اسمي انزع كفار السدزم  
الارض بالبدن وقوله ركن اليماني للمغرب الركن الميل يقال ركن اليها اى الى وسكن اى قوله  
ذو النون هو ابو الغيث ثوبان بن ابراهيم المصري قيل الغيثين ليهم يوسف يوسف اى يوسف اى قوله والفضل  
حاشية شيخنا زاده رحمه الله عليه اى فيهم وفيهم الغرس بان خلقه خلق سبعين فتمردوا اى القوت وذلك في  
الجنة وغيره امر لا يحق بعبادته على المساءة الى نيل ما وعد من ذلك وهو المنفعة العبدية من العذاب الشديد في الجنة  
لجنة فبذلك رسا يقول اى بالاعمال الصالحة الى غير ذلك وقيل سائر اعماله السابقة فوافقه الصلوات

لوجبة من عرض العرض استعملوا العرض قال السدي كعرض سيم السموات وسيم الارضين وذكر العرض دون الطول لان كل من  
عرض وظل فان شرفه اقل من طولها فاذا وصف عرضها بالسطوة عرف ان طولها أبسط أو أريد بالعرض البسطه وهذا يستلزم  
قول من يقول ان الجبهة في السهل الرابعة لان النقي في إحدى السموات لا تكون في عرض السموات والارض في النقي في السهل لا يكون  
والمطلوب وهذا دليل على انها مخلوقة من الارض الموعود من الملققة والجبهة فيفضل النقي فيكون في السهل وهو الموعود وفيه دليل على  
انه لا يدخل في الجبهة الا بفضل الله تعالى الله تعالى الله تعالى في كل ما كان بقضاء الله وقوله نعم انصاب من مصيبة ثابتة في الارض في كل  
في الارض من الجذب واثبات النوع والشار وقوله في الارض في موضع الجذب ما انصاب من مصيبة ثابتة في الارض في كل  
انفسكم من الامراض والاوصاب وموت الاولاد في كتاب في اللوح وهو في موضع الحال أي الامكنة في اللوح ومن قبل ان

في اربعين يوما وهذه المدة تسمى مضمارا ويسمى به المضمار الذي يضم فيه الجذب ايضا اه وفي  
القول في قال الجوهري وتضمار الفرس ان تحلقه حتى تخرج ثم تراه الى القوت وذلك في اربعين يوما  
وهذه المدة تسمى مضمارا او المضمار الذي يضم فيه الفرس مضمارا وفي مقدمة الادب المضمار  
موضع طراد الخيل وهذا المعنى اخبر به لا نسب المقام لقوله سابقا اه قوله قال السدي  
في المضمار اسم السد الذي يربو وينسب اليها على اللفظ فيقال السدي ومنه الامام المشهور  
وهو اسما عيل لسدي لان كان يبيع المقاترة وغيرها في سدة مسجون للكوفة وكعرض سيم السموات  
وسيم الارضين يعني ان السموات السبع والارضين السبع لو جعلت صفائح وازق بعضها  
ببعض لكان عرض الجبهة في قدرها جميعا قوله او اريد بالعرض البسطه أي بسطة لا تقييد  
بهذا المعنى ايضا لقوله فذو عرض قوله وهذا دليل على انها مخلوقة من الارض الموعود  
لقوله ادعت بصيغة الماضي والتأنيب بأنه بعد بالماضي لتحقيق وقوعه خلاف الظاهر فثبت  
عليه السلام صريحته في وجودها الا ان قوله من الجذب أي القط قوله والاوصاب في السهل  
العرب الوصب الجعر والمعرز والجعر اوصاب اه قوله الختال المتكبر الختال على الماس بها  
او في قوله ابو عمرو اتاكم بقصر الهمة أي جاءكم من الاتيان والباقون بالمد من الايتاء قوله  
اسماكم منكم قوله لم يتفاهم في لسان العرب تفاهم أي عظم اه قوله وطن نفسه في  
المصباح وتكن نفسه على امر نفسه وطنها من هذا الفعل وذلك اه قوله الجوهري الختال  
أي هم الذين قوله يزودونه أي يجهنون قوله فان السطفي يترك هو على جبل الختال من مدني  
أي تافه المديني وكذا الجوهري المديني وليس من السبعة وشامي أي ابن عامر الشامي وذكر ابا قحافة

في اربعين يوما وهذه المدة تسمى مضمارا ويسمى به المضمار الذي يضم فيه الجذب ايضا اه وفي  
القول في قال الجوهري وتضمار الفرس ان تحلقه حتى تخرج ثم تراه الى القوت وذلك في اربعين يوما  
وهذه المدة تسمى مضمارا او المضمار الذي يضم فيه الفرس مضمارا وفي مقدمة الادب المضمار  
موضع طراد الخيل وهذا المعنى اخبر به لا نسب المقام لقوله سابقا اه قوله قال السدي  
في المضمار اسم السد الذي يربو وينسب اليها على اللفظ فيقال السدي ومنه الامام المشهور  
وهو اسما عيل لسدي لان كان يبيع المقاترة وغيرها في سدة مسجون للكوفة وكعرض سيم السموات  
وسيم الارضين يعني ان السموات السبع والارضين السبع لو جعلت صفائح وازق بعضها  
ببعض لكان عرض الجبهة في قدرها جميعا قوله او اريد بالعرض البسطه أي بسطة لا تقييد  
بهذا المعنى ايضا لقوله فذو عرض قوله وهذا دليل على انها مخلوقة من الارض الموعود  
لقوله ادعت بصيغة الماضي والتأنيب بأنه بعد بالماضي لتحقيق وقوعه خلاف الظاهر فثبت  
عليه السلام صريحته في وجودها الا ان قوله من الجذب أي القط قوله والاوصاب في السهل  
العرب الوصب الجعر والمعرز والجعر اوصاب اه قوله الختال المتكبر الختال على الماس بها  
او في قوله ابو عمرو اتاكم بقصر الهمة أي جاءكم من الاتيان والباقون بالمد من الايتاء قوله  
اسماكم منكم قوله لم يتفاهم في لسان العرب تفاهم أي عظم اه قوله وطن نفسه في  
المصباح وتكن نفسه على امر نفسه وطنها من هذا الفعل وذلك اه قوله الجوهري الختال  
أي هم الذين قوله يزودونه أي يجهنون قوله فان السطفي يترك هو على جبل الختال من مدني  
أي تافه المديني وكذا الجوهري المديني وليس من السبعة وشامي أي ابن عامر الشامي وذكر ابا قحافة

في اربعين يوما وهذه المدة تسمى مضمارا ويسمى به المضمار الذي يضم فيه الجذب ايضا اه وفي  
القول في قال الجوهري وتضمار الفرس ان تحلقه حتى تخرج ثم تراه الى القوت وذلك في اربعين يوما  
وهذه المدة تسمى مضمارا او المضمار الذي يضم فيه الفرس مضمارا وفي مقدمة الادب المضمار  
موضع طراد الخيل وهذا المعنى اخبر به لا نسب المقام لقوله سابقا اه قوله قال السدي  
في المضمار اسم السد الذي يربو وينسب اليها على اللفظ فيقال السدي ومنه الامام المشهور  
وهو اسما عيل لسدي لان كان يبيع المقاترة وغيرها في سدة مسجون للكوفة وكعرض سيم السموات  
وسيم الارضين يعني ان السموات السبع والارضين السبع لو جعلت صفائح وازق بعضها  
ببعض لكان عرض الجبهة في قدرها جميعا قوله او اريد بالعرض البسطه أي بسطة لا تقييد  
بهذا المعنى ايضا لقوله فذو عرض قوله وهذا دليل على انها مخلوقة من الارض الموعود  
لقوله ادعت بصيغة الماضي والتأنيب بأنه بعد بالماضي لتحقيق وقوعه خلاف الظاهر فثبت  
عليه السلام صريحته في وجودها الا ان قوله من الجذب أي القط قوله والاوصاب في السهل  
العرب الوصب الجعر والمعرز والجعر اوصاب اه قوله الختال المتكبر الختال على الماس بها  
او في قوله ابو عمرو اتاكم بقصر الهمة أي جاءكم من الاتيان والباقون بالمد من الايتاء قوله  
اسماكم منكم قوله لم يتفاهم في لسان العرب تفاهم أي عظم اه قوله وطن نفسه في  
المصباح وتكن نفسه على امر نفسه وطنها من هذا الفعل وذلك اه قوله الجوهري الختال  
أي هم الذين قوله يزودونه أي يجهنون قوله فان السطفي يترك هو على جبل الختال من مدني  
أي تافه المديني وكذا الجوهري المديني وليس من السبعة وشامي أي ابن عامر الشامي وذكر ابا قحافة

في اربعين يوما وهذه المدة تسمى مضمارا ويسمى به المضمار الذي يضم فيه الجذب ايضا اه وفي  
القول في قال الجوهري وتضمار الفرس ان تحلقه حتى تخرج ثم تراه الى القوت وذلك في اربعين يوما  
وهذه المدة تسمى مضمارا او المضمار الذي يضم فيه الفرس مضمارا وفي مقدمة الادب المضمار  
موضع طراد الخيل وهذا المعنى اخبر به لا نسب المقام لقوله سابقا اه قوله قال السدي  
في المضمار اسم السد الذي يربو وينسب اليها على اللفظ فيقال السدي ومنه الامام المشهور  
وهو اسما عيل لسدي لان كان يبيع المقاترة وغيرها في سدة مسجون للكوفة وكعرض سيم السموات  
وسيم الارضين يعني ان السموات السبع والارضين السبع لو جعلت صفائح وازق بعضها  
ببعض لكان عرض الجبهة في قدرها جميعا قوله او اريد بالعرض البسطه أي بسطة لا تقييد  
بهذا المعنى ايضا لقوله فذو عرض قوله وهذا دليل على انها مخلوقة من الارض الموعود  
لقوله ادعت بصيغة الماضي والتأنيب بأنه بعد بالماضي لتحقيق وقوعه خلاف الظاهر فثبت  
عليه السلام صريحته في وجودها الا ان قوله من الجذب أي القط قوله والاوصاب في السهل  
العرب الوصب الجعر والمعرز والجعر اوصاب اه قوله الختال المتكبر الختال على الماس بها  
او في قوله ابو عمرو اتاكم بقصر الهمة أي جاءكم من الاتيان والباقون بالمد من الايتاء قوله  
اسماكم منكم قوله لم يتفاهم في لسان العرب تفاهم أي عظم اه قوله وطن نفسه في  
المصباح وتكن نفسه على امر نفسه وطنها من هذا الفعل وذلك اه قوله الجوهري الختال  
أي هم الذين قوله يزودونه أي يجهنون قوله فان السطفي يترك هو على جبل الختال من مدني  
أي تافه المديني وكذا الجوهري المديني وليس من السبعة وشامي أي ابن عامر الشامي وذكر ابا قحافة

وكان لك من علم ان بعض الجوهري اصله في قولن وصلا لا ينفقه بهال لم يعظم فرجه عند نيله وليس أحدا لا هو يفرح عند شغفه تصبيرة  
ويجوز عن عنده خضرة تنزل ولكن ينبغي ان يكون الفرع شكوا والجن صبرا وانما يزد من الجن كجرح المتأني المصبر من الفرع الاشرار لطيف  
الملمح عن الشكر والله لا يجيب كل محتال في حجة لان من فرح بظن الدنيا وعظم نفسه اختال واقترب به فكل على الناس راكبا  
يجتكون بحجم بيت المقدس وادبيل من كل محتال فخر كانه قال لا يجيب الذين يظنون برهبتون الذين يعرفون الفرع المطغى اذا  
رؤوا قواما لا يحظ من الدنيا فقيم له وعزته عند من يرونه حق الله ويظنون به (والمؤمنون اناس يأخفون في أنفسهم) ويخصون بفرهم عيا  
الجن والذين يرونهم في الامساك والذين يرونهم عن الاتفاق او عن احواله ودوابه ولم يسهل على احد من اهلها  
بالا في ران الله تعالى عن جميع الملوك فليدعنه لا يحسب في احواله فان الله تعالى بربهم همه في سائر



[illegible]

قوله **الذاريان** بقدر اربعة مشبهة كالطشتان ابلغ من الابهى حتى تخاف يقتل الهب  
بكسر الهاء مذهب بقدر اربعة ورعيا بالضم ورعيا بالفتح الثلث اى خاف فهو راعى ورعيا  
والهمانية الفضلة المنسوبة الى الهمان الصاعدة في الصادة قوله **نكتة** اى نقصه قوله **يعلم**  
بغير ياء الى ان لا زيادة قوله **والحميدة** فاعني جوزة دقة عمر القرينة كثرة الامم من كثرة  
وجع الرادة لتأكيد فهم هذا ما يتلو بسورة الحديد والحديد ورعيا العالين وصل الله على سيدنا  
محمد وآله واصحابه اجمعين **عشر** في الحن الرحيم **قوله سورة الحج** **دلت** بفتح الدال كذا  
والثاني هو اللزوم كما في انكشف ونشى سورة قد سمعوا شهاب فاعلم هذا السورة اى نقصه  
لثاني من القرآن باعتبار عدد السور وعلى ثمانية والخمسين منها وهي اول العشر الاخير من  
القرآن باعتبار عدد اجزائه وليس فيها اى اى او فيها ذكر انما لا مرة او مرة واثلاثا وحده ما  
فيها من الجلال خمس وثلاثون قوله **وهي اثنان وعشرون ايترا** ورعيا وثلاثا وسبعون  
كلمة والذاريان اثنان وسبعون حرفا والذاريان اثنان وسبعون قوله **وهي حولة بنت ثعلبة** الحرف  
هي اسم من الانصار واختلف في اسمها واسم ابها فقتل اسمها حولة وقيل حولة بنت خويلد وقيل  
بنت مالك بن ثعلبة وقيل بنت ثعلبة بن مالك كانت تحت اوس بن الصامت وكان شيخا كبيرا واسم  
خلقة فغضب يوما وقال لها انت علي كظهر امي فعدا ودعا فانت اثنى صل الله عليه وسلم  
الى اخر القصص **وهو** اسد الغابة في معرفة الصحابة **بتردد** **خولة**  
بنت ثعلبة وقيل خويلد والاول اكثر وقيل خولة بنت حكيم وقيل خولة بنت مالك بن ثعلبة  
ابن اصرم بن عمرو بن ثعلبة بن غنم بن عوف روى عن يوسف بن عبد الله بن سلام خولة  
عنه خولة اخيرة ابني اسد الغابة عن عبد الله بن اسحق حدثني ابني اخيرا سعد ويعقوب ابنا ابي  
قال احمد ثنا ابني اخيرا بن علي بن اسحق عن محمد بن عبد الله بن عيسى بن يوسف بن عبد الله بن سلام  
حدثني خولة امرأة اوس بن الصامت اخي عتبة بن الصامت قالت في والده وفي اوس بن الصامت  
انزل الله عز وجل صد رسول الجاهلية قالت كنت عند وكان شيخا كبيرا قال الله خلقه

[illegible]

سورة الاحقاف

五

١٩ ملائكة أريدوا أن يذبحوا في يوم واحد. وكانوا في الجحيم.





قالت فغضب فظاهرها فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت ان أوساً تزوجني وأنا شابة ثم غوب في قلماً خلاً سني  
 بخرج حرمه اه و في المغرب في حديث أخرته وراودني عن نفسه اى خادعني عنها اه  
 قول فظاهرها اى قال لها انت على كظم اى وهذا معنى المظاهرة وحاصلها تشبيه زوجة  
 او عضو منها بغيره من جملتها كالابن والرقبة او جزء شائع كالنصف والريم ونحو ذلك منها  
 بوضوهم عليه النظر اليه من عارمه ورواها عن اوس ما ذكرنا من قوله لها انت  
 على كظم اى فثبته زوجته بوضوهم النظر اليه من امه وهذا اللفظ المذكور في لا يحق غير  
 الظاهر وان الضاهر من الطلاق في اية اية قيل في اول الاسلام قوله ان لي صبيصة صفاد  
 او كانا ولدان قوله صاغ اى من عدم المنعبد بالخدمة قوله جاعوا اى من عدم النفقة  
 لقهرها ولعل نفقة الغريم ثم تكن اذ لا واجبة على المصول كما اشار له العلامة القاري في  
 الجليل حيث قال قوله جاعوا فكان النفقة بكن من وجبه اه قوله فافقه انها افقت  
 بعد ان كانت غنية قوله وحجدي بغير فسكون اى حرق قوله من حرقا اذ اوجر فليس  
 العرب انحر الجري عن الشئ والى الشئ حال اى الشئ وعنه حرقا وحرقا وحرقا  
 رجم عنه واليه قوله الذين يطاهون عنه اياد وتغصين النطاء والف بعد ما وكسر الهاء بعد  
 الا لفت عاصم بجهة الله عليه بغير اياد وتشد يد النطاء والهاء مفتوحتان بلداً  
 حجازي اذا جتمع اهل مكة والحد بينه وبين حجازي اى نام ثمان وكذا ابو جعفر للبدن وليس  
 من السبعة ثمان كذا لمك وبصري اى ابو جعفر بصري وكذا سهل بن محمد البصري ويعقوب بن  
 اسحق البصري وليس من السبعة فاذن في تفسير النيسابوري  
 تفسير البعوي والاقاوت ذكر قراءة ابي جعفر مثل قراءة ابن عامر وحسنه والكا في غيرهم  
 يطاهون اى قرأ ابن عامر للنشامى وحسنه والكا في بفتح الياء وتشديد النطاء والف بعد ما  
 فخر الهاء مخففة قوله ما من امهاتهم بالنصب اى بكسر التاء وهذا قراءة الجهم واما هاتهم  
 بالرفع المضطر بعد و هو بى عن عاصم وعجارة البيضاوى وعن عاصم امهاتهم  
 بالرفع على لغة عجم انتهت وفي حاشيت العلامة الشيخ زادة رحمه قوله وعن عاصم  
 امهاتهم بالرفع على لغة عجم فانهم لا يعملون ما يصح على ان اصل الواو اصل تحت  
 بالقييل الذى تعل فيه من الاسم او الفعل لتكون متحركة بشوئها في مركزها وكلمة ماتن خل  
 على تقييلين غير مختصة باحد فاما نقل عندهم وتعل عند النجاشيين مع عدم اختصاصها  
 لغة مشابهاً لبلدليس وهي اللغة الفصحى التى ورد عليها القرآن الكريم قال تعالى ما هذا  
 بشراً وعليها قراءة الجهم ههنا حيث قرأ امهاتهم بالنصب اى بكسر التاء انتهى

الفصل الاول جازى والثاق غيب لان امهاتهم لا يكونون في ذلك ولكنهم يريد ان امهاتهم على الحقيقة الولادات والمرضعات  
 صلحت بالاولاد بواسطة الرضاع وكذا ازواج رسول الله صلى الله عليه وسلم زيادة حرمتهن وأما الزوجات فاجد شيخ من  
 الامومة فذر قال (وَالَّذِينَ يَكُونُونَ مُتَبَرِّجِينَ) أي تنكروا الحقيقة والاحكام الشرعية روز ورواها وكذا باطلا من فاعل الجي  
 روت الله تعفو عنهم لما سلف منهم وقال الذين يظاهرونهم ينسبونهم بين في الآية الاولى ان ذلك من قائله منكر وزورون







ومكرم بائسثال أوامر وأوامر بسوله روالين أوأول العلم والعالمين منهم خاصة رديجات والله بما تعملون خبير وفي الحديث  
 وحض وأبو بكر فباركوا بجهته المجهود وأبو جعفر بنهم الشين فيها وأكبافن بالكسر كذلك  
 والوجهان صحيحان على أن بكر وهما لغتان كعمركن ويمكن ويجوص ويحصر ما قول خاصه  
 هذا السطع من قبيل عطف الخاص على العام مخصوصية العلم والعلم كما أنهم غير المؤمنين و  
 اعلم أنهم بنفذة وجنسا قولهم عن ابن مسعود أي عبد الله بن مسعود بن غافل غير وفاء ابن  
 حبيب الهدى إلى عبد الرحمن من السابقين الأولين ومن كبار العلماء من الصلابة مناقبهم  
 وأما عمر بن الخطاب فوفاته ومات سنة اثنتين وثلاثين وأول ما وجدها في المدينة قوله وعمر بن الخطاب  
 الله عليه وسلم فضلي العالم أي العالم عليا العلم وهو الذي يقوم بنشر العلم بعد إلهامه ما أجبر  
 اليه من الغرائض والسنة للذكاة على العابد أي الغالب عليه العبادة وهو الذي يصور لولاه  
 بالنواقل حكمه من عالمها ما تصعبه العبادة كفضل القرينة المبدى ليله الرابع عشر على سائر  
 الكواكب هذا الحديث رواه ابن الدرداء أصحاب السنن الأربعة وأوردناه هنا بياناً لأمر العلم  
 على من سواه قول ليت بشقوى أي ليتني علمت قوله وعمر الزبيرى رواه عبد الله الزبير بن  
 أحمد بن سليمان بن عبد الله بن عاصم بن المنذر بن الزبير العام الفقيه الشافعي المعروف  
 بالزبيرى البصرى كان أمام أهل البصرة في عصره ومد رسماً حافظاً للمذهب مع حفظ  
 من الأيوب وقدم بغداد وحديثها عن داود بن سليمان الباقى ويحيى بن سنان الفزارى  
 إبراهيم بن الوليد بن عوفم وروى عنه النقاش صاحب التفسير وعمر بن بشران السكرى على  
 ابن من ومن السما وروى عنهم وكان ثقة صحيح الرواية وكان يحى وله مصنفات كثيرة منها الناقى  
 فى الفقه وكتابا لينة وكتاب ستر العود وكتاب الهداية وكتاب الاستشارة والاستشارة و  
 كتاب يا ضنة المتعلم وكتاب الأمانة وغير ذلك وله فى المذهب وجوه غريبة وتوفيق فى الحديث  
 والثنا لله رحمه الله تعالى أه وتعالى قوله وفى استشارة من له يدان يمينان البصرى لمسى  
 يدان حق يمينان أيها لفظ بين ويجعل مدلوله ظرفاً لتدعيم الصدقة فقامت أسدت المحبة  
 شين المصير إلى الجواز وقد اقران لفظ يمينين فى قولك جلست بين يدي فلان مجازاً زيد به  
 المجهتان الواضحتان فى سمع يديه وما بينهما موجهة الإمام مطلق لفظ اليمينين عليه ما عطف  
 إطلاق اسم الشئ على ما يذنيه ويجعل به وأما على الجواز لتعد حمله على الحقيقة لأن ما بين  
 اليمينين حقيقة متوقفة جزئاً الشخص ومن ليست ظرفاً للجواز بل ظرفه موجهة الإمام الواقعة  
 بين أيهمتين السامتين للدين فاد انضيف لفظ يدين إلى من ليس له يدان فضلاً عن  
 أن يكون ليديه جهتان كما فى بين يدي الله وبين يدي بنوكم يكون لفظ يدين يلى مستأرا من  
 بين حصة يدي من له يدان بأن يزل ما بين يديهما بين يديهما بين يديهما بين يديهما بين يديهما  
 اليمين ثم يطلق لفظ بين اليمينين على ما يشبه ما بين يديهما بين يديهما بين يديهما بين يديهما  
 فتعد ما بين يدي بنوكم صدقة مستأرا من بين جهتي يدي من له يدان وموجهة الإمام  
 رأيا أيضا الذين آمنوا أن لا ننجيهم من الله إذا أراد من منجاة الله (فقد كان بين يدي بنوكم صدقة أي قبل بنوكم من منجاة الله من له يدان

قولان أحدهما فى الدنيا والآخرة  
 والشرق والآخر فى الآخرة و  
 عن ابن مسعود رضي الله عنه  
 أنه كان إذا قرأها قال يا أيها  
 الناس انصروا هذه الآية و  
 لترغبكم فى العلم وعمر بن الخطاب  
 الله عليه وسلم فضلي العالم على  
 العالمين كفضل القرينة المبدى  
 على سائر الكواكب وعنه صلى الله  
 عليه وسلم عبادة العالم يوم  
 واحد تعدل عبادة العابد  
 أربعين سنة وعنه صلى الله  
 عليه وسلم يشفع يوم القيامة  
 ثلاثة آلاف مرة ثم العلم فى الشهد  
 أعظم رتبة من واسطة بين النبوة  
 والشهادة بشهادة رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم وعن ابن  
 عباس رضي الله عنهما خير  
 سليمان عليه السلام بين العلم  
 والمال ولذلك فاختار العلم على  
 المال والمال معه وقال صلى  
 الله عليه وسلم أرحم الله الراحمين  
 عليه السلام إبراهيم بن عيسى  
 بحسب كل علم وعن بعض الحكماء  
 لو لم تشعروا شئاً من الدنيا  
 فاته العلم وأى شئاً فاته من الدنيا  
 العلم وعن الزبيرى العلم ذكره  
 يجه لا ذكره الرجال والعلوم  
 أثبتها أثبتها ما فيها معلوما















وأطلقا المصباح ليظهر حقيقته  
ولا يأتى هو وعنه أس أسدى  
البحر منهم رأس عسوى وهو عسوى  
لوجهه الى جان فذل ولته  
شده أنفس حتى عاد الى قول  
البحر زيد قال لى شاب من أهل  
بطون ما ازهد عنك فله شغل  
لكنه ماؤذ فقد ناصر بيننا  
هكذا عند كلاب بلون اذا  
فقد ناصر بنا وا فاجبتا بئرا  
ومن يلقى شتم تقسيم أو كذا  
هو الخافون ، الخافون بما  
أرادوا والشتم القوم وأن يكون  
نفس لرجل كذا حريص على الشتم  
وأما البطل فهو الممن نفسه قبل  
الفتح اكل مال أخيه ظلام  
البطل منهم مالك وعرك كسر  
الشتم أخضر من الفخر ان التقدير  
يتسم اذا وجد بخلاف الشحيح  
والذين سماوا من أعينهم  
البطل المرأا جويوه وهو الذين  
هاجر ومن بعد وقيل الشايعون

ما حاق من زوبانها رجل من المهاجرين (والأصح وثني صد روم حاكمهما أوفى ولا يخلص من  
 لها جرون من الفتي وغيره) والفرج اليه يسر حاجة يعقوب بن نعيم من ثبته ما أعطوا وطمعوا  
 سدا ما حصل المهاجرون من الفتي حيث خصهم الشير على نفسه عليه وسلم به وقيل لا يحدون في  
 قوتها عن ذلك الصان روي في روث على التميمي ثم وثقوا بهم خصاصا ثم فرقوا أصلها خصاص  
 من الحال أي من روثا خصاصا ثم روي أنه نزل برجل منهم ضيف فوثق العصبية وقرب الطعام  
 قوله نزل من كانت له امرأتان عن أحدهما أي طلقها قوله أنس بن مالك بين النضر والفضل  
 أنخر حتى خادما رسول الله صلى الله عليه وسلم خدعه عشرين من صحابي مشهور مات ستمائة  
 وقيل ثلث وتسعين وقد جاوز طمانه قوله أبو يزيد حليف بن عيسى السهمي وكان جده  
 مجوسيا أسلم وكانوا ثلاثة أخوة أدبهم على وكلمه كافا زانها ذابوا وبوزيد كان لهم  
 سلا تمل ما من سنة إحدى وستين ومائتين وقيل أربع وثلاثين ومائتين قوله التميمي  
 في لسان العرب اللقم عند الحق والكرم والشمم الذي أصله الشجر لنفسه وقيل  
 الصبي أو الشجر العقيم من قولهم رقة أي عقيمة في القاموس رجل ترك الكيد في تركيها وقيل  
 قوله وعن كسرى الشيراض من القتل قال كسرى لأصحابه أي شئ اغضب ابن آدم قالوا نفكر  
 فقال كسرى الشيراض من القتل لأن القدر إذا وجد شيبه والتخيم إذا وجد له شيبه أبداه شجر زاده  
 وتخطيب قوله لسعيد بن السهب ابن حزن بن أبي وهب بن عرق بن عابد بن عمران بن غنم  
 القرشي الخ زاده قال ابن المديني لا على التابعين وأوسع علماته مات بعد التسعين وقد ناهى  
 التابعين قوله عثمان بن عفان بن أبي العاص بن أمية بن عبد شمس الأموي أمير المؤمنين ذي  
 النورين أحد المسابقين الأولين والخلفاء الأربعة عشرة الميثرة استشهد في يوم الجمل  
 غير ذلك خمسة عشر وثلاثين وكان خلافه اثني عشر سنة وعمر ثمانون وقيل أكثر وقيل  
 أقل قوله وعلى بن أبي طالب السائب بن عبد المطلب بن هاشم بن عمر رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم وزوج ابنته من السابقين الأولين الميثرة أنه أول من أسلم وهو أحد العشرة مات في  
 رمضان سنة أربعين وهو يومئذ أفضل الأحياء من بني آدم بالأول بأجماع أهل السنة والجماعة  
 وستون سنة على الأربعة قوله وطهر بن عبيد الله بن عثمان بن عمر بن كعب بن سعد بن تميم بن  
 مرة التميمي أبوهم الذي أحد العشرة مشهور استشهد يوم الجمل سنة ست وثلاثين وهو ثلث  
 وسعين قوله والزبير بن العوام بن خويلد بن أسد بن عبد العزى بن قصي بن كلاب أبو عبد  
 القرشي الأسدي أحد العشرة المشهور لهم بالجعة قتل سنة ست وثلاثين بعد نصرته ومن  
 وقد جعل قوله ما قولني لله في لسان العرب تقول قولني فلان حتى قلت أي قلني وأمرني  
 ليامة قال علي رضي الله عنه دخل في هذا العز كل من هو من نوال يوم القيامة في الإسلام قبل  
 أربعين من تكلموا في الدنيا الذين سيؤايبونهم أهل المهاجرون والأنصار عاتقني  
 سبهم (والأصح في قولنا عاتقنا) هذا الذين استقبلوا في العصابة (ربكنا) ذلك روث التميمي وقيل  
 من طاعة والزبير قال قول ما قولني لله ولا تله ولا ية شعب بنيه بقوله لأم قال أبو العوام

الحمد لله

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

五

الحمد لله





أما سيقون فخرجون عن طاعة الله لا يستوي أصحاب النار وأصحاب الجنة أصحاب الجنة هم الذين آمنوا من قبل  
 ابن آدم بأنهم عرفوا غلظتهم وقلة كفرهم في العاقبة ونهاهم على أن يقاتلوا مع الكافرين الذين آمنوا من قبلهم  
 كما يكون بعض عدم المحظوظ والذين يكون بعض الذنوب ومنه الآية قوله والذين آمنوا من قبلهم  
 استدلوا بالشأن فيه والذين آمنوا من قبلهم لا يقاتلون المسلمين ولا يقاتلون الكافرين ولا يقاتلون  
 في حاشية تفسير البيضاوي للعلامة شيخنا زادة رحمه قوله وحقق بالحق ما لا  
 حقيقت الشأ فيه هذه الآية على أن المسلمين لا يقاتلون بالذم إذا قاتلوا المسلمين ولا يقاتلون  
 بالمسلم بل من أن يستوي أصحاب الجنة وأصحاب النار في كل واحد منهما يقتل بالآخر وهو خلاف  
 ما دل عليه ظاهرهم المستفاد من قوله تعالى لا يستوي أصحاب النار أصحاب الجنة فإنه يدل  
 كذلك على أنه لا يستويان في شيء من الأحكام والمحظوظ يقولون الله والكتاب عامليهما  
 انصاره لأن سياتي الكلام فيمنعه بالاستدلال في ما ذكرنا لا غيره ونحن ناستوينا في الأحكام والآثار  
 فيقتل كل واحد منهما بالآخر وقد يملك الكفار أموال المسلمين باستيلائهم عليها كما يملك المسلمون  
 أموال الكفار بالفتح والاحتلال على ما علمنا من قوله تعالى وأموال المسلمين حرام على الكافرين  
 ووجدوا أصحاب تلك الأموال والمال لهم وأصحابها ليسوا بأهل المال الغنيمة فقتلوا في مال  
 المسلم إلى مسلم بعد خروجهم من ملك المسلم وعند الحنفية لا يرذل بعضهم بعضا من الغنائم كما هو الغنى  
 نكاح الكفار بالآية بالاستيلاء على من فيه ما ذكر في حاشية العلامة الشهاب عليه رحمة  
 الله الوهاب قوله وحقق بالحق ما لا حقيقت الشأ فيه هذه الآية على أن المسلمين لا يقاتلون  
 دما وهم وقد رد بأن المراد في الاستواء في الأحكام لا غيره بدليل أنه قال أصحاب الجنة والنار  
 دون أصحاب التقوى والعصيان والعصاة من غير جعل المساوي في العصاة وحقق المراد وهو  
 موجودة لأن لهم ألتا وعليهم ما علينا وفيه كلام في الفروع والأصول وهل يمكن استوي جميع  
 الأحكام أم لا فيه كلام مفصل في الكتب الأصولية اه قوله مستصفا قوله وحقق  
 أن يكون هذا أقشيا لاداء القليل للتصوير والتبيين والمحقق أن هذه الآية تصور إعطاء  
 القرآن وقوة قاضيه وأنه بحيث لو حوط به جبر من شدته وصلابه لآيته ذلها مقتضاها  
 الله سبحانه أن لا يؤذي حق الله تعالى في تقليم القرآن وإقامة ما فيه من التكليف والأحكام والمال  
 منه فوجب أن لا يؤذي ما من ضعفه بغيره ووهن قواه لا يفتقر عند تلاوة القرآن بل يجرى عليه  
 من عجائب الوعد عظام ثم العبد ما جرى على لاهم لما فيه تعاقبته ما صحت ما كان لم يسمع شيئا  
 منها فبعد الآية مثل أي قول غريب في بيان عظمة القرآن وندارة حال الإنسان وما راعى صغرها  
 العجيب فهي من حلا الأمثال الواقعة في مواضع من التنزيل ف قوله تعالى وتلك الأمثال أشارة  
 إلى هذا المثل وإلى غيره من الأمثال الواقعة في التنزيل وقدم مرادنا لفظ المثل حقيقة عرفية  
 في القول السابق فليس تعارضا لكل أمر عربي حقه تعجييبه الشأن تشبيها له بالقول السابق في  
 تحشيه عند تلاوة القرآن وتكرار جوده وذا جوده ثم رد على من أشرك وشبهه بجله فقال رسول الله أني كالأمة لا أعلم الغيب  
 والشهم ما ذكر في السور والعلانية وألله بما لا يخفى أو للعدم والموجود (هو المؤمن) بربهم مؤمنة الذين لا يفرقوا مؤمنين الذين











بلا امتحان رتبة اجزائ، نصب

الحال كما في قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا

لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل

فإنه لا يأكل أموالكم بالباطل إلا من

أكل أموالكم بالباطل

فإنه لا يأكل أموالكم بالباطل إلا من

أكل أموالكم بالباطل

فإنه لا يأكل أموالكم بالباطل إلا من

أكل أموالكم بالباطل

فإنه لا يأكل أموالكم بالباطل إلا من

أكل أموالكم بالباطل

فإنه لا يأكل أموالكم بالباطل إلا من

أكل أموالكم بالباطل

فإنه لا يأكل أموالكم بالباطل إلا من

أكل أموالكم بالباطل

فإنه لا يأكل أموالكم بالباطل إلا من

أكل أموالكم بالباطل

فإنه لا يأكل أموالكم بالباطل إلا من

أكل أموالكم بالباطل

فإنه لا يأكل أموالكم بالباطل إلا من

أكل أموالكم بالباطل

فإنه لا يأكل أموالكم بالباطل إلا من

أكل أموالكم بالباطل

فإنه لا يأكل أموالكم بالباطل إلا من

أكل أموالكم بالباطل

بما لا يشعرون والتخدير عن بر الذين روي عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا تأكلوا أموالكم بالباطل إلا من أكل أموالكم بالباطل

حلقها في الجاهلية فوردت مشكورة على بناتها أسماء في المدايق كانت فيها المصلحة بعبادة

والسلام بين كفار قريش الخ قوله ويقضي اليهم بالقسط إنما فسر بذلك لوجه تعدية تقسطوا

بالضعف تقسط بمعنى تقضي بعدى شديدته قوله فيم أجدتم في لسان العرب الرزق العربة

والعربة زود ولا حرج ما عتدوا به قوله ولا تقننتم قوله ولا يحقواو ضعيفه رضي الله تعالى عنه

على أن يعد على المهاجرة وحجلا حقا بجره قال في لسانهم من كل وجه في تخاضع بعد ابتداء النهي

ولم يقد بعض اللمة فلا أن الفرقة تقعيه والوصول إلى دار السلام لكان بغيره ثابتا في كراهية

شجرة زاده روي في الدلائل المختار ومن هاجرت الدنيا مسلمة أو ممتة حاشا لا يثبت إلا في حق

أما حاشا لا يثبت في حق من ظهر له العدة بل في حق الرجل من حق الزوج وفي الهداية وإذا خرجت

المرأة من بيتها جاز أن تزور ولا علة عليها عند بل حنفية روي في الهداية العدة لأن الفرق وتعد

الدخول في دار السلام فلازمها حكم الإسلام ولا ين حنفية روي في الهداية العدة وجبت الظهار

خطره ولا خطر الملك المحرم ولهذا لا تجب العدة على النسبية وإن كانت حاشا لا يثبت روي في حنفية

أما روي في حنفية روي في حنفية روي في حنفية روي في حنفية روي في حنفية روي في حنفية

للتقدم ولا خطر الملك المحرم بل سقطه الشرع بالإلزام المتقدم في المباحات وهي لا تمسكوا بعضهم

للكافر بعد قوله ولا جناح عليكم إن تكلمن فقد كفر الجناح من نكاح المهاجرات وأما أن لا يمسك

بعض المذكور منهم كافر فلو شرط العدة لهم بالنسبة بعد قوله الجناح من نكاح المهاجرات وأما أن لا يمسك

يطلب قولها ما روي في بلاد اليمن منصوص من حديثه عليه أن المهاجرة لا عدة عليها عند

أبي حنيفة روي في حنفية روي في حنفية روي في حنفية روي في حنفية روي في حنفية روي في حنفية

فانه قال فان علمت من مؤمنات فلا يخرجون على الكفار رأى عن البراء بن روي في حنفية روي في حنفية

لما كانت للزوج أن يرد إلى حال مسكنه ليعيد الا احتمال قوله أسكنهم من حيث سكنتم منكم أم لا يرد

بأسكنهم من حيث سكنتم منكم أم لا يرد إلى حال مسكنه ليعيد الا احتمال قوله أسكنهم من حيث سكنتم منكم أم لا يرد

عليكم إن تكلمن فإباح خطبها مطلقا من غير ذكر العدة وكذلك قال ولا تمسكوا بعضهم الكافر ولو

كانت العدة واجبة لكانت العدة باقية بقولها لكم عليهن من عدة حدثت وهما لا يخرجن كيف جعل الله

في حقه وإذا كان للزوج عليها حق كانت هي في عصمة وقوله ولا تمسكوا بعضهم الكافر في حنفية المصنعة

لما كان في حنفية العدة بقاء المصنعة بينهما حتى يرضى الله تعالى عن ذلك فخطبها ما أواسطنا العدة عنها وأما

على أهل مكة من جاء من منهم فأنزل الله هذه الآية بآيات أن ذلك في الرجال لا في النساء لا في الكافر وقيل نزلت

هذه الآية الحكم لا في روي في حنفية روي في حنفية روي في حنفية روي في حنفية روي في حنفية روي في حنفية

لأن أمير المؤمنين رضي الله عنه قال في حنفية روي في حنفية روي في حنفية روي في حنفية روي في حنفية



قوله صلى الله عليه وسلم

اختلافه قد تكرر فيهم بعد غفلته لم يحق استلق وتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ولا يا بني بهتان فقال ولله ان البهتان  
 لا يجرى وما تأمر ما اكاد ان ارسد وما كرم لا اخلاق فقال ولا يصيبك في معروف فقلت ولله ما جلست اجلسنا في وفي قفسنا ان نصيبك  
 في حق وهو يشير الى طاعة الاله لا يحب في الغشرك انما الذي من الحق لا يتركوا فكم عجب عجب الله عليهم في حقهم السن وما يابيه في قول المشركين  
 الذي يسترون في الغشرك من قولهم لا يتركون البعث كما يشاء الكفار اي كاي شئ اياه وضع الظاهر ووضع الضمير لذين اتفقوا على  
 الحق اي شئ يسير لذي وفي النصباح وجهها منيات وراي جنت فكانت على لفظها مثل عدل الله قوله

جفلة بولسيفان قت سورة المصنعة وانكر الله المعلن وصل الله عليه وعلى سيدنا محمد وعلى آله وصحبه  
 اجمعين يسر ليشرك في الحق قول سورة المصنعة في سورة النحر من حديثه وهو قول ابن عباس  
 رضي الله عنهما في قوله اربع عشرة اية وما اتان واحد في وعشرون كلمة وشهدوا بحرف  
 قوله تعالى لا تقولون ما لا تفعلون ليس المراد من ما لا تفعلون ما لا تفعلون لان الاستقام لان الاستقام  
 من الله تعالى عال لا تفعل ما لا تفعل لا شيا بل المراد انما لا تفعلون على ان يقول الانسان عن نفسه  
 من انكر ما لا يفعله لانه انما لا تفعل ما لا تفعل وانما لا تفعل ما لا تفعل وانما لا تفعل ما لا تفعل  
 المستقبل لا يفعله كان خلفا وكلاهما مدح منه وفيه دلالة على ان كل من اثم نفسه فلا فقه قريبة  
 وطاعة الله تعالى يجب عليه الوفاء به فخوان بين ريند لمطابق قوله مع على صوم او صلاة او صدقة  
 او صبر او غيره لا تقول ان قد علم غلغلة وان كفا في الله تعالى شكر ان فعل صدقة وفي الشكر وفي الشكر  
 ويعقب بغيره ما على لم يلهما السكت اه قوله قصد في كبر التجب من غير لفظه الخ في تفسيره لخطيب قيل  
 ان كرم من امثلة التجب قد عده ابن عصفور والتجب للرجوع له في الحق فقال ما افعله واضلر وفعل  
 هو كرم الرجل واليه ايضا التفتري فقال هذا من افعله كلام وابطله في معناه قصد في كبر التجب من غير  
 لفظه كقوله غلت ناب كليب بواؤها \* وصوف التجب خطيب الامم في قلب السامعين لان التجب يكون  
 كالم من شئ خارج عن نظامه واشكاله ما هو في وقوله كقوله اي قول التهلل وهو اخو كليب قوله  
 غلت ناب كليب بواؤها اوله وجار جسا من بابا بنها ما كليب غلت ناب كليب بواؤها \* وقوله بانا  
 بنها كليب اي قلنا جفا بلدنا كليبيا وهو رئيس خطيب بن واثل يقال ابات فلا تا بقات اذا اقتسرت  
 وجعلت كقول الدال والاب المسنة من النوق وجسا من رئيس بكر بن واثل وجار امرأة اسمها كبوس  
 يقال انها خالة جسا من كليب بن واثل يوما ثاثة ثاثة امرأة في ساءه وقد كسرت بغير طير كانا  
 اجاره في حرمها يسم فقتلها فقتل كبوس الى جسا فقال جسا من جارا فقتلها فقتلها  
 لخالها وعظم من ناقثك فبلد ذلك كليبيا فقتل له لخاله الذي يسمى بوليان فقال كليب بن واثل ان  
 القاد وكان جسا من راد بالخل نفس كليب فقتل جسا كليبيا بدل تلك الناقة فهاجت بذلك حتى  
 بكره وخطيب بن واثل اربعين سنة حتى ضرب بها اللشل في لشوم وقيل شام من بسوس وسميت تلك الناقة  
 حرب الجسس وعنه بالشل في عزة الشئ وقيل عرس من كليب بن الواد الكفوف واستأنف بقوله غلت

الخطيب اي ان رجوع اليهم اركما  
 يشرك اسلافهم الذين هم في القلوب  
 من الاخرة اي على كاسلهم  
 قبل ان يعود اي انهم اوتوا كلفوا  
 عليهم في شئ من ان يكون لهم  
 احتفال في الاخرة بعد ادم رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم وهو يلقى الله  
 الرسول ليعلم ان التراب كاي شئ  
 انكاف من موتهم ان يشاءوا  
 احمدا وقيل ان رجوع اليهم بيان  
 للكفار ان كاي شئ الكفار الذين  
 قبلوا من غير الاخرة انهم يتبعوا  
 قبحهم الامور وسوء عقولهم في الله  
 احمدا \* سورة المصنعة من شري  
 اربع عشرة اية \* في شري  
 ان كليب \* في شري  
 وما في كاي شئ وهو الغرير كليب  
 روى انهم قالوا قيل في مرمو  
 بالجهاد لو فعل احبا لعمال الله  
 لعلنا من قرأت ان كليب كليب  
 بهنهم فقلت ان كليب كليب  
 انكر ان كليب كليب كليب كليب  
 هو الامم لاضافة دخل على ما  
 الاستماع ما كاي شئ عليها غير ما

من حروف الجهر في قولك بوفيم وهو وعروهم وعروهم لان ما واللام او غيرهما كشئ واحد وهو كثر الاستعمال في  
 الكلام المستعمل وقد جاء استعمال الهمزة في قولك ما قال يشق جري \* والوقت على زيادة ما عا السكت لا ساكن ومن اسكن  
 في الرصد فلا جازع في الوقت كبر وقتك عن شئ قولك ما كاي شئ \* قصد في كبر التجب من غير لفظه كقوله غلت ناب كليب بواؤها































ابو مصعب عن مالك بن هشام بن عمرو عن ابيه عن المسور بن مخرمة ان سبعة نكسوا بعد وفاة زوجها  
 ليال فحلت رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستاذنته ان تنكح فاذن لها فانكحت هذا احد بني عبيد بن  
 على هذا عند اكثر اهل العلم من اصحاب النبي عليه السلام وغيرهم قال المتوفى عنها زوجها اذا كانت حاملا  
 تنقض عدتها بوضعه الحمل وهو قول عمر وعبد الله بن مسعود وعبد الله بن عمرو بن مريه وغيرهم من  
 الصحابة قال عمر ولدت وزوجها على سر بعلهم فدفن بعد حملت واليه ذهب مالك والشافعي واكثر من  
 والشافعي واحمد ابدا لروى عن علي وابن عباس انها تنظر آخر الاجلين من وضعه الحمل او اربعة اشهر  
 وعشر انتهى باختصار وفي الميزان للعلامة الشيرازي رحمه الله تعالى اتفق الاثر على ردة  
 الحامض مطلقا بوضعه سواء المتوفى عنها زوجها المطلقة او مفكدة في ردة الامه في اختلال الاثر  
 قوله وقول بالحر كات الثلاث والشهين للضم عبارة لا يحمل قوله من وجدكم بعظم الواو يوافق غير  
 ما شخفا انتهت بجر وفيها وعبارة السمين العامة وجدكم بضم الواو والخسن والاخر بجر واو يوجد بفتح  
 والفتياض بفتح واو وعمر بن ميمون ويعقوب بكسر واو من لغات بعض والوجد بفتح الواو والجر ايضا و  
 النجب والضم اه بجر وفيها وعبارة تفسير النيسابوري من وجدكم بكسر الواو ووجه بجر وفيها  
 وقوله يور من عبد المومنين وهو من رواه يعقوب بن يحيى الحصري وفي كتاب الروضة في  
 القراءات الاحادي عشر وفي قراءة العشرة الشهرية وقراءة الاعمش مسألة  
 اوردى ووجه عن يعقوب بن وجدكم بكسر الواو والباقي وجدكم بضم الواو وفي كتاب النجاف  
 فضيلة انبشروا في القراءات الاربعة عشر ولا تختلف في من وجدكم فوجه بكسر الواو  
 الباقي بضم الواو لغتان بمعنى السعراء فافهموا بفتحهم وقال علي قوله والنقعة والسكنى واجبتان  
 لكل مطلقة وعند مالك والشافعي لا نقعة للمبسوطة وهي المطلقة ثلثا في قهر القدر بالشك كان وقد  
 اختلف اهل العلم في المطلقة ثلثا هل لها سكنى ونقعة ام لا فذهب مالك والشافعي ان لها السكنى ولا  
 نقعة وذهب ابو حنيفة واصحابه ان لها النقعة وذهب ابو داود والشافعي وابو يونس والنقعة لها السكنى  
 وعند اهل الحنابلة انتهى بجر وفي شرح السنة لمختلف اهل العلم فان المطلقة الرجعية تسقط النقعة  
 والسكنى واختلفوا في المبسوطة فقالت طائفة لا نقعة لها ولا سكنى الا ان تكون حامل وروى ذلك عن  
 ابن عباس هو قول الحسن وعطاء بن ابي ياسر والشافعي وبه قال احمد والشافعي وقالت طائفة لها السكنى  
 والنقعة حاملا كانت او حامل وروى ذلك عن عمر بن الخطاب وعبد الله بن مسعود وبه قال ابو بصير  
 الغني واليه ذهب سفيان واحمد ابدا لروى وقالت طائفة لها السكنى بكل حال ولا نقعة لها الا ان تكون  
 حاملا وحكي ذلك عن ابن المسيب وبه قال للزهري واليه ذهب مالك والليث بن سعد واكثر  
 وابو حنيفة والشافعي لم يجرؤوا وايضا فيهم وحقهم لم يجعل لها السكنى باروى عن الشعبي عن  
 فاطمة بنت قيس ان زوجها طلقها ثلثا فلم يجعل لها رسول الله صلى الله عليه وسلم سكنى ولا نقعة  
 واحدها ان تعد عند عبد الله بن الحكم الا على ما عرفت وعندنا فلما من جعل لها السكنى وهو قول  
 الاكثرين اختلفوا في سبب نقل فاطمة وروى عن عمر بن الخطاب ما عرفت من ذلك على فاطمة وقالت فاطمة  
 كانت في مكان ويصغر فحين علي ناحيتها فذلك ذلك فخص ذلك لها النبي عليه السلام وروى لقاسم عن علي

يسكنها بغيره من آخره وحمل  
 من عقد ليسهل التقوى ذلك  
 امر القوم في ما علم من حكم  
 هؤلاء المعتزلات واكثر اهل الحكم  
 من المومنين فظنوا من غير  
 الله في العمل بانهم من هذا  
 الاحكام وحافظه على الحق  
 الواجبة عليه لا يتركها عنه  
 سيما في ما يتركها عنه  
 التقوى في قوله ومن يتق الله  
 فانه قيل كيف فعل التقوى  
 في شأن المعتزلة فقبل  
 (السكنى) وكذا وكذا  
 حيث سكنتم هي التي تجتنب  
 مبغيتها لمحمد بن  
 اسكنهم مكانا من حيث  
 سكنتم اي بعض مكان سكنكم  
 ومن سكنكم هو عطاء بن  
 القطر من حيث سكنتم وتفسير  
 لذلك قول اسكنهم مكانا من  
 مسكنكم هو انطلق منه  
 وان وجدوا ليعمل والعطاء في  
 بالحر كات الثلاث والشافعي  
 الضم والنقعة والى  
 واجبتان لكل مطلقة وعند  
 مالك والشافعي لا نقعة  
 للمبسوطة















ومن علم من المؤمنين أي كل من آمن وحل صا حقا وقيل من نفي من التفاق وقيل الصحابة وقيل واحد أو ريد به أن يجتمع كثرة لا يفضل  
 هذا الصانع من الناس تريد بنفسه وقيل أصله صا نحو المؤمنين فحذف الواو من بظاهرة اللفظ وقوله (ولذلك لا يكون على تكاثر  
 عندهم) يعني ذلك، بعد صفة الله وجبريل وصالح المؤمنين (عليهم السلام) فوجه مظاهر له فيها بيلتظار أمر اثنين على من هو لا مظهر له  
 ولما كانت مظاهر الملائكة من جملة تصرف الله قال بعد ذلك تعظيم النصر وتعمير مظاهرهم (عسى ويحكم حكما أن يبين له) يبين ليدل  
 وأوهم وقال التشديد للملكة (أزواجنا خير منكم) فإن قلت كيف تكون البينات خير منكم ولم يكن على وجه الأرض نساء خير من أمهات  
 المؤمنين قلت إذا لم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يدين أنهن أيا ولم يبقين على تلك الصفة وكان غيرهن من الموصفات بهن  
 الأوصاف خير منهن (رسولنا خير منكم) مقارنات مخلصات (فأنتات) مطعيات فالقنيت هو التيام بطاعة الله وطاعة الله في طاعة  
 رسول الله (رسولنا خير منكم) من الذين نزلوا

ويعتد على الله أن الله رسولنا وأما قوله  
 الله فذلكم منكم ما جئتكم وما جئتكم  
 وقيل لأصا شمسكم في كل  
 لا زاد معه فلازم عكسها أن  
 يريد ما يطهر فشب به الصانع  
 في مسأله أن يجمع بينه وبين  
 (شبهات) وكما أن ما غا وسط  
 العاطف بين الشبهات ولا يجر  
 دون سائر الصفات لأنها  
 صفات متناقضتان بخلاف سائر  
 الصفات (أنا الله الذي أمتن  
 قوا أنفسكم بذلك المعاصي  
 ضد الطاعات) (وأقليلكم)  
 بأن تشكون ولم بما تأخذون به  
 أنفسكم (وأنا ووجدنا الناس  
 واجتهدوا) فنعاصوا لما عند  
 إلا الناس والجار كما تجدوا

قول بعد ريق القلب وتشديد الدال صدق أي تأخر المدنى وكذا أبو جعفر المدنى وليس من السبعة  
 وأوهم وقرأ الباقون بسكون الحدة وتخفيف الدال قول مقارنات هو معنى مخلصات مخلصات  
 مؤمنات لا يدرى بتصرف تصديق القلب وهو لا يكون إلا خلاصا فلا تكرار في الجمع بينهما أمانا  
 وفي حاشية الفتوى قول مقارنات معنى مخلصات ولا سلام هو لا تقيد في اللغة ولا لقرار اللسان  
 هو لا يقيد الظاهر قول مخلصات معنى مؤمنات أذكر أن الأمان الأعظم والتصدق في ولا  
 يستدعيه المكين بالإخلاص وقدم الإسلام لا بدليل على التصديق وإمارة له وإن جاز الخلاف  
 عندنا سلام المناقذين اه قوله (أنا وسط العاطف) الخ يعني ليست هذه الواو والثانية كما  
 توهم وأما كالأو في قوله (أمر من بالمعروف والنهي عن المنكر) حيث ترك عطف ما سألها  
 لأنها صفت بمجتمعة في شيء واحد بينهما أشد اتصال يقتضي ترك العطف وهذا بين بالتبديل  
 بحيث لا يخلط في ذات واحدة قل: خصص العطف للدلالة على تعاليمها ومن اجتماعها قولنا  
 من النار يعني أن تنويه التنويه قول رضى مروا أي ليس المراد بالاستعلاء الدلول عليه بقوله علمها  
 الاستعلاء كما يحسن التحقير قبل المراد بالاستعلاء المحتوى وهو الاستعلاء والغلبة علمها من  
 الأمور قولنا (أنا بآية) هو بآية لا أنهم من نبوت الكفار أي يدعونهم في جهنم قولنا (أنا بآية) هو بآية  
 فيه في المصباح وفي الأمر وفي رواية ما يوجب وعد صنعت وفقره ووان والتعظيم  
 ولا تنيا في كرى وتواني في الأمر تواتيا لم يبادل ضبط علم بهتم به فهو تواتر أي غيرهم  
 ولا محتمل اه قوله (أنا بآية) هو بآية لا أنهم من نبوت الكفار أي يدعونهم في جهنم قولنا (أنا بآية) هو بآية  
 الأوسط والأخفش لا يكونان الخطأ كان غويا أيضا واسم عبد الحميد بن عبد الحميد وقد أخذ  
 أبو عبد الله وسيدويه وغيرهما وكان الأخفش الأوسط المذكور من أئمة الحرة وأخذ الفخر سيدي  
 من الذين لا الخطأ (أنا بآية) هو بآية لا أنهم من نبوت الكفار أي يدعونهم في جهنم قولنا (أنا بآية) هو بآية  
 أو غلظا لا اتوال شذادا لضعاف (أنا بآية) هو بآية لا أنهم من نبوت الكفار أي يدعونهم في جهنم قولنا (أنا بآية) هو بآية  
 أما الله أي أمره قولنا (أنا بآية) هو بآية لا أنهم من نبوت الكفار أي يدعونهم في جهنم قولنا (أنا بآية) هو بآية  
 أنهم يتقبلون وأما ويل توهمها ومعنى الثانية أنهم يؤدون ما يؤمرون به ولا يمتثلون عنه ولا يتوانون فيه (أنا بآية) هو بآية  
 لا يمتثلون (أنا بآية) هو بآية لا أنهم من نبوت الكفار أي يدعونهم في جهنم قولنا (أنا بآية) هو بآية  
 لا يعتدل (أنا بآية) هو بآية لا أنهم من نبوت الكفار أي يدعونهم في جهنم قولنا (أنا بآية) هو بآية











بهم من تأمل فيها غير ذلك فقد تكلموا على أصله والرجوع جهم رجم وهو مصدر يصح به ما رجموه وحق كونها رجما  
 للشياطين أن ينفصل عنها شهاب قيس ويخبر من تاركه على الحق ويحبه لأن الكمال لا يتروك من ما كمالها لا يتأخر في القول على  
 حالها أنها كمالها في الشياطين وهذا كمال الشهيدي في الآخرة بعد الأخرى بالشهاب قللها ذلك في الشهاب وحق كونها رجما  
 بلهم من الشياطين وفيهم هذا كمالهم ليس الشياطين المرحبون منصوصون بذلك وليس كمالهم المرحبون من لافا القوا  
 فيهم طوافي جهم كطوافي كمالهم في النار الصلابة في حق كمالهم وشيئا مما صحت منكر الصنوع في شبه حسيبها المنكر  
 الفظيعة بالشهب (وهي كقولهم) فليس بهم غيابة المرحل ما فيه (وكذا دعي) أي تميز بين مقطوع وتفرق بين القليل على الصلابة  
 فجعلت كالمفتاظة عليهم استتار لشدة غيابة كمالهم كمالهم في النار كمالهم من الكفار رسالهم من كمالهم ما الكمال وأصله من الزيادة  
 فيهم هذا كمالهم في النار كمالهم من هذا العذاب قالوا كمالهم قد جاء تأنيديهم في قوة من يمدد الله والزيادة تعالى في كمالهم  
 وكان عالم أكبر في سنة سبع عشرة ومائة وأسطول قيل ثمان عشرة وروى الله تعالى عنه قوله  
 صي بهم فصار الحكم لا محالة الجامة ولذا يسمون وإن كان الأصل في الصلابة أن لا ينفصل قوله  
 ووجهه بغير الأول وسكون الثاني وكسر الثالث عطف في المصباح حبيبه خيال من بأجته  
 فهو مفعول إذا فسدت عضوا من أعضائه وأذهبت عقله والحب والغيرة الخفاء يطلق على الفساد  
 والجنون أو قول فارة ثابتة قوله حسيبها صوته قوله الفظي في المصباح فظم الأمر فظا  
 بجانو المحل في القيمة فظم قوله المرحل في المصباح المرحل بالكسر قد روى شاس  
 قيل يطلق على كل قدر يطير فيها وفي لسان العرب المرحل قوله من التجارة والغفاس  
 ذكره قيل هو قد والغفاس خاصة وقيل هو كل ما يطير فيها من قدر وغيرة ما باختصار قوله  
 فجعلت كالمفتاظة عليهم استتار لشدة غيابة كمالهم كمالهم في النار كمالهم من الكفار رسالهم من كمالهم ما الكمال وأصله من الزيادة  
 من شأنها الخفاء فكيف وصفت به فاجابه عنه جعل الكلام على القليل حيث شبه اشتغالها بهم  
 في قوة تأثيرها فيهم وبصل الضمير بهم استتار كالمفتاظة على غيرة المبالغة في بصل الصلابة والصلابة  
 اسم الفاعل لذلك الاشتغال ويجعل أن يكون بمعنى القليل لأن شبهت جميعه في النفس لشدة  
 غيابةها بأهلها وقوة صوت أهلها بالانسان المفتاظة على غيره واشتغالها بالأمر المشبه به وهو الفظ  
 دليل على التشبيه المضمر في النفس قوله ويقوم الحياء يزيد هو أو جعفر يزيد من التعقيل المذكور  
 وليس من السبعة وعلى الكسائي في تفسيره النيسابوري حقيقة بالضم يزيد وعلى الآخرون  
 بالسكون أو قوله وانتصابه على نمصده وقوم موقوف الداء يعنى أن حياء منصوب على نمصده  
 مؤكدة لفعله المحذوف نائب المصدر مناب عامله في موضع الداء كسما في دعيا وسبقيا جعل

لنا هذا فمقتبه روقا (وكذلك كمالهم) لأن رسا خطا بفتح (وكنه) عقل متامل (وما كمالها) كمالها في الشهيدي في الآخرة بعد الأخرى بالشهاب قللها ذلك في الشهاب وحق كونها رجما  
 وفيه دليل على أن مدار التكليف على ذلك العلم والعقل والهمما جهتان ملزمتان (فأما كمالهم فيهم) بفتح هم في كمالهم المرحلون  
 في كمالهم في الشهيدي ويقوم الحياء يزيد وعلى فبعد المحذوف وهذا الله وكرامته اعترفوا وأجمعوا فان ذلك كمالهم وانتصابه على نمصده  
 ثم سيق به نداء زيدا (الذين كمالهم فيهم) بفتح هم في كمالهم المرحلون (فأما كمالهم فيهم) بفتح هم في كمالهم المرحلون (فأما كمالهم فيهم) بفتح هم في كمالهم المرحلون  
 في كمالهم في الشهيدي ويقوم الحياء يزيد وعلى فبعد المحذوف وهذا الله وكرامته اعترفوا وأجمعوا فان ذلك كمالهم وانتصابه على نمصده  
 ثم سيق به نداء زيدا (الذين كمالهم فيهم) بفتح هم في كمالهم المرحلون (فأما كمالهم فيهم) بفتح هم في كمالهم المرحلون (فأما كمالهم فيهم) بفتح هم في كمالهم المرحلون

بغير الحرف فقلت شدة قوله لا تلتزم بغيره انما الصلوة في اي شئ منها اثارها قبل ان تتجسس عنهما كيف لا يجرها ما يحكم به (الا فليكن  
 من حلق) من في موضعهم فبعد ان فاعل يعلم وهو اللطيف الخبير انكر ان لا يتجسس علما بالضم والنسر والهمز من خلقها وصفته انه  
 اللطيف اي العالم به قاتل الاشياء انما هو الحق الاشياء وفيها كانت خلقا لا قال فيكون دالا على خلقها فضلا العباد وقال  
 ابو بكر بن الاصحم وجعفر بن محمد  
 من مفعول والفاعل مضموم  
 هو الله تعالى فاحتمل الهمزة  
 خلقا لا اتصال (هو الذي خلقها)  
 انكره لا ومن ذكروا ان الله تعالى  
 من الله لا يمتنع في خلقها الاشياء  
 ومنك ما فيها من اجناسها  
 وانه تعالى وجعلها اطرافها  
 (وكانوا من ذرية نوح) اي من ذرية  
 الله فيها (وكانوا من ذرية نوح) اي من ذرية  
 اليه ينشرون كقولهم فوسا لنكح  
 شكرما انهم يعلمون انهم  
 ثم في السماء وامن مذكورة  
 في السماء لانها مسكن جلالته  
 ومنها تنزل قضاياه وكتبه  
 فادامه وغواصيه او انهم كانوا  
 يعتقدون التشبيه وانه في  
 السماء وان الوجه والعلل بين  
 من فاعل الله على حسب اعتقادهم  
 انهم من ذرية نوح في السماء  
 وهو مفعول من الممكن ان  
 يخوف بكثرة الخلق ما خفف  
 بقارون فاذكروا ان الله تعالى  
 وتقولوا انهم من ذرية نوح في السماء  
 ان يزيل عنهم ما جازا جهنم  
 ان يزيل من ذرية نوح من سبيل  
 الاحتمال وكذا ان يخفف

قوله ابو بكر بن الاصحم وفي تأويلات الامام بن منصور وفيها ابو بكر بن الاصحم بنكر  
 ابن وابو بكر بن الاصحم من افاضل علماء النسخ والكتب والامام بن منصور في تفسير سورة  
 الانسان في تفسير قوله تعالى ويظهر من كلام الامام ان تأويل قوله بن جعفر بن محمد  
 وطشيد بن جهم شكسته قوله تعالى في هذه النسخ خلقا لا فقال في تأويلات الامام بن  
 منصور قوله لا يعلم خلقا لا يعلم عند اهل السام الا يعلم خلقا ما اسعدوا وبعثوا  
 او من راجع الى الله تعالى دون اخلق كونه يقول لا يعلم الخلق وهو اللطيف الخبير وفيها كانت  
 خلقا لا فقال ولا قال وخلق السرفيكون لنا عند المعركة في خلقا لا فقال العباد وقال جعفر  
 ابن محمد وابو بكر بن الاصحم من حرف بن الاصحم الى الله تعالى وانما يرجع الى الخلق كما يقول الا  
 يعلم خلقا على انصار اسم الله تعالى فاحتمل هذه الاحتمال لنف الخلق من الاضال لان جعفر بن  
 محمد الى الانفس دون الاضال وذلك فاسد لانها كانت الوعيد ولو كان قوله بن جعفر  
 راجعا الى الانفس لزال موضع الوعيد وليس في خلق الانفس وعلم الله بها اثبات العلم بالخلق  
 صحت منه من لا خلق الانفس على الوعيد الا فقال ولا نزل ولم يكن الله تعالى خالقا لغيره  
 العبد وما يخفيه لم يكن يحجب على علمه فاذكروا انهم من ذرية نوح في السماء ولا يخفى  
 ان يحجب عنهم بغير غيرة ولا نيل في افعالهم فخلق الانفس ثلث العلم اسرها او جهنم  
 كما لم يكن عند المعركة في عباد الخلق لنفس الانسان ان يجهل الخلق لفضاهم وتعلموا ان لا يفتي  
 تحقيق العلم بأسرها او جهنم وان قوله لا يعلم خلقا لا يكون على اثر قوله اسرها او جهنم واسرها  
 به وقوله انه علم بذات العبد وولى علمه بالشرع وما خفون فثبت ان الخلق راجع الى ما  
 اسرها او جهنم وانما الناس على اختلاف اعتقادهم ان كل واقربا بطبع والضمير في خلق الله تعالى  
 وانما اختلافوا في العلم الواقع بسبب العبد فمنهم من اشتهر به الخلق وهو قول اهل الهدى ومنهم  
 من ابي القول بخلافه ثم لا بد ان يجهل الى استعمال اللفظ في العلم الذي جعل وطبعه الابداحتمال  
 ذلك المعنى ولا يجهل ان يستعمل في الوجه الذي لم يجعل في طبعها احتمال ذلك لانه لو ارد  
 ان يجهل به او يعلم به لم يكن ذلك فثبت ان الله تعالى استعملها في التقدير والوسط والخذ  
 والتسليم بجهل وطبعها احتمال ذلك واذ كان كذلك فقد ثبت الخلق فيما يعلم بيده وفيما  
 يرصده به وبغير ما فيه والله الموفق اعبر بها قول فاعل الله على حسب اعتقادهم انهم الخلق  
 لا ما لهم ان شئ كان في قوله كما خفف بقارون في الصالحين خفف فكان خفف خفف فاعاب  
 وذهب في الارض وخفف الله به الارض خففا اي غفيرة فيها وقوله ان يزيل بدل من  
 بدل الاحتمال فيكون من مضموم على مفعول قوله كما انذاري الى ان التذنب مصدر



قريباً منهم وانتم أيضاً على حال ولا تذكروا الذين كفروا أي سادت رؤية الوعد وسجد لهم بأن عليهما النجاة والمساءة وغشيتهم القارة  
والسواد (وقيل هذا الذين) القاكوت الزبانية كمنهم من الذين يقتلون من الدماء أي يقتلون قبيلاً ويقولون إننا نأمنهم فنذرونا  
أوهوم الذي أوى أي كنتم تسمعون أنكم لا ترون حقيقة ولا يعقبكم دعوى (فإنهم كفروا بالله) أي أما تفي الله فقولنا امرؤ  
هالك منكم يعني من أصحابي (وأخيراً) أجالنا نحن من غير الكافرين من من مذاب الكفر أي مؤلفان كفاراً ملة أي عيون على سولي  
حط الله عليه وسلم وعلى المؤمنين بالهلاك فإما أن يقول المرء من مؤمنون، وترى من واحد، المحسنين، أما أن هؤلاء كانت قنوت

[illegible]

مكية وعلى شتان وحسون آية \* (سبحانك يا ذا الجلال والإكرام) \* (عن القائلين ان المذهب من الله ومن حروف النجوم ما قول الحسن انه  
الدواة وقول ابن عباس انه المحمد الذي عليه الارض واسمها يموت فتنسك في ذلك ليله من الايام سواء كان اسم جئسا او اسماء فلكا  
دليل على ان من حروف النجوم (والعلم أي ما كتب به اللوح) وقلم الله مكة أو الذي يكتب في كتبه لما فيه من لنا فزاد الفوائد التي هي  
فيها الصفة (وما يخطون أي ما يسطرون) محفوظة أو ما يكتب به من النجوم وما هو موصولة أو مصداقية وحرف القسم (وما  
تنتهت بغير ذلك أي بلغناه عليه بالنسب وغيرها فانت اسم ما وخرجه من جوفه) وتحت ربك اعتراض بين الاسم والنسب ونسب  
بغير ذلك تتلوه بين حروف النجوم والنسب على الحال والعامل فيها الجحون وتقدر ما أنت مجنون منها على



(عَنْ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ) بَعْدَ مَا عَدَلَ مِنْ الثَّالِثِ رَجَعْتُ دَعَى وَكَانَ الْوَلِيدُ دَعَا فِي قَرْيَةٍ لَيْسَ مِنْ سَخَرِيهِمْ ادْعَاهُ أَبُو بَكْرٍ عَشْرَ سَنَةٍ مِنْ مَوْلَاهُ وَقِيلَ بَعَثَ أَمْرَهُ لَمْ يَفْعَلْ فَبَدَّلَ هَذَا الْأَمْرَ وَالْصَّغِيرَةُ اخْبَثَتْ خَبَثَ الْفَقِيمِ مِنْهَا وَلَيْسَ دَعَى عَلَيْهِ السَّلَامُ وَقَالَ خَوَارِجُ صِفَتِهِ صِفَاتٌ وَجَدَتْ تَسْعَافِي قَالُوا الزَّيْمُ فَلَا يَلْزَمُ اخْبَثَتْ بِحَقِّقَتِهِ وَلَا حَرَبَتْ عَتَقَتْ قَالَتِ ابْنُ الْأَثَرِ عَنِ ابْنِ وَهْبٍ أَنَّ عَمْرُو بْنَ مَالِكٍ أَخِي خَزِيمَةَ لَمْ يَكُنْ يَدْعُو رَاغِبًا أَنْ يَنْصَبَ فَاثَمَتْ مِنْ ذَلِكَ الرَّأْيِ أَنَّ كَانَ ذَا مَالٍ سَمِعَتْ يَقُولُهُ وَلَا تَعْلَمُ أَيْ لِقَاعِيهِمْ هَذَا

قوله غلب على الطير وقيل في الجسم قوله جاف أي قاسى الغلب قوله بعد ما عدله من الثالث

بالسنة الثالثة والباء الموحدة بمعنى القباشر والمعايب صنعا لما فخر ولما تقيبه به

عمران ذلك إشارة إلى جمعي ما ذكره أفراد ذلك بتأويل ما عد وما ذكره غفلة بعد ثم قيل له

الرجع قوله دعى الدعى من كان ماضيا بالقوم وليس منهم قوله سخرهم أي أصلهم والخصب

السخر من كل شيء أصله والجسم سخر مثل حل أو قال له قوله عتبت ممن لا يقدر على الجوع

قوله كان بمنزلة من مفتوحين حمرة وأبو بكر أي لأن كان ذا مال كان كذابا من قبل الثانية لعلنا

نشأ أي من عامر الشأى وزيد وما وجد من غير بيت القعاقع المذنب وليس من السببة و

يعقوب بن إسحاق وسهل بن جهم وليسان السبعة والباقر بنهمز واحد مفتوحة قوله و

عليل يرويه فالأخرة قوله خطب الماء الجصة وفي القاموس خطب إذا شرب فخر جارة وقد

يخرج انفس هذا العبد يرويه في نسخة الجور في لغة بقرية حمراء شيخنا أدهم قوله يوم يدرك

صاحبك لكشف هذا ضعيف لأن الوليد بن المغيرة مات قبل يدرك فلم يسم ذلك الوعد الذي في

أثر مدحهم قوله بالخط وهو احتباس المطر الذي دعا به صلواته عليه وسلم قوله انجف

في الحصباح الجيفة الميتة من الدواب والواشياء انتنت وبالحجم جيفة مثل سدة وتسلت

بذلك لتدري ما في جوفها قوله والرواح في الحصباح الرواح العظام البالية فخر على روح

مثل سدة ورواحه قوله اللهم لا تشد بهمزة وصل وطشتك بفتحة واو وسكون طاء وبهمزة

على ضمير أي خذهم أخذ شددا واجعلها سدين كسرى يوسف الضمير لوطاة واللام المفهومة من

سدين هم سنة الخطاى سلطان علمهم خطا سبعم سنين أو أكثر مما جاوز من يوسف عليه السلام

اشتد عقوبته لكثرة قريش أو لا مضر قوله صروان بالصاد الموصلة قوله فرحين بالحصباح

الفرح من ثلاثة أسيال بالهاشمية وأيضا في المثل بالكسر عند العرب متدار من البصر من

الأرض قاله الأزهري وعند القدماء من عمل الهيمزة ثلاثة أوقات ذراع وعند الحديثين أربعة

ذراع والخلاف لفظ لا يسم القنوع على عقدة ست وتسعون الفاصم والأصم ست شعيرات

بطن كل واحد إلى الأخرى ولكن القنوع يقولون الذراع اشتان وتلاقن فصحا والمحدثون

يقولون أربع وعشرون أصبعا فإذا قسم لميل على ذراع القنوع أربع ذرايع اثنين وثلاثون الفصل

ثلاثة أوقات ذراع وان قسم على أي أحد من أربع وعشرين كان الخمسة من أربعة آلاف ذراع والفرح

بأنهم أجمع أهل مكة بالخط والفرح حتى أجمعوا الجحيف والفرح من غلبته وسلم حيث قال يومئذ على

مضر واجعلها سدين كسرى يوسف رجا أن يكون الحصباح الجيفة هو قيم من أصل نصلة كانت لهم هذه ولهم بقرية بني نزل

وكانت على فرحين من صنعاء وكان باعنا منها فبعت سنة ويصعدن بالأي على لفراء فلما مات قال بنو الزمعلنا ما كان يفعل

الملك الذي كان يملكها

الملك الذي كان يملكها

الملك الذي كان يملكها

الملك الذي كان يملكها

الملك الذي كان يملكها

الملك الذي كان يملكها

الملك الذي كان يملكها

الملك الذي كان يملكها

الملك الذي كان يملكها

الملك الذي كان يملكها

الملك الذي كان يملكها

الملك الذي كان يملكها

الملك الذي كان يملكها

الملك الذي كان يملكها

الملك الذي كان يملكها

الملك الذي كان يملكها

الملك الذي كان يملكها

الملك الذي كان يملكها

الملك الذي كان يملكها

الملك الذي كان يملكها

الملك الذي كان يملكها

الملك الذي كان يملكها

الملك الذي كان يملكها

الملك الذي كان يملكها

الملك الذي كان يملكها

الملك الذي كان يملكها

الملك الذي كان يملكها

الملك الذي كان يملكها

الملك الذي كان يملكها

الملك الذي كان يملكها

الملك الذي كان يملكها







[illegible]

قوله وهو جواب القسم لا مفعول لم كما كان علينا انما اقمنا ذلك لان بحق العهد الموكدا بالآيات  
فما شاعها الايمان بجواب ما يجاب به القسم المحض قول وصورة الخطب في المصباح الخطب الامم  
الشديد يزيل عن الوجه خطه ويحل غلسه وولوسه اذ قوله لانها ساق مبهودة عنده وهي ساق  
الرجل قول كصباح القراء قرونها بحرف مضممة با تحذف قوله لا تحذف بقراء اوله وتسقط تنوين  
قوله وسنارذل قول السن والمصباح اللسان العضوي ذكره في ثمن ذكره على السنة و  
من انشجعه على السن اذ قوله اعماء في المصباح رجل صم الجسد خلاف مريض وجو اعماء  
مثل تخيم واخاء وقوله لا من وكل يكل يوزن عن قوله درجة درجة اى درجة بعد درجة قوله  
يوطر في مختار الصحاح الوطء الهلاك واوطه ووطه تورط اى وقع في الوطء فوطر  
فيماء اذ قوله الصفاة في المصباح عصا عبد مولا عسما من باب رمى ومصبة فوس عاص  
وجمه عصاة اذ قوله ذرية في المصباح الذرية السيلة والنجم الذرية اذ قوله والاصل  
ان عصا الكبد والكر والاستدرام هو الاخذ من جهة الامن ولا يجوز ان يستعمله كائنا وما راو  
مستدرجا في تأويلات الامم اى منصوصا لما تريد رضوا لله تعالى عنه قوله  
تعالى واصطلمهم ان كيدى متين فالاصل ان المكر والكيد والاستدرام يقتضون مفعولا واحدا  
وهو ان يأخذ من وجوهه ويرقب وجوده لانه وهو يستعمل في الخلق على وجه يزيل اهله فهو  
يضاف الى الله تعالى ليس على جمل ذلك اسماءه اذ لا يجوز ان يسمى ما كان كائنا مستدرجا وانما  
يضاف اليه في حق الخزاء وذلك الخزانة في الحقيقة ليس بكن ولكن قد يجوز ان يسمى الخزانة  
ماله الخزانة يسمى الخزانة سميت وان لم يكن سميت وكما يسمى جزء الاستدراك اعتداه فلان  
استدراج الكيد لا على هذا المصباح لان يكون ذلك متفككا في الحقيقة ويقول فان الامم الخلق

[illegible]

وَأَمَّا إِذَا نَسِيتُ أَنْ أَطْعِمَ بَعْضَ شَعَلٍ قَبْلَ أَنْ أَطْعِمَ بَاقِيَهُمْ فَمَا أَصْنَعُ مِنْ ذَلِكَ؟ قَالَ لَا تَأْكُلْ مِنْهُ فَإِنْ نَسِيتَ أَنْ تَأْكُلَ مِنْهُ فَأَنْتَ ذَا أَسْنَانٍ إِلَى اللَّهِ دَرَجَةٌ قَدْ رَجَعَتْ  
وَأَمَّا إِذَا نَسِيتُ أَنْ أَطْعِمَ بَعْضَ شَعَلٍ قَبْلَ أَنْ أَطْعِمَ بَاقِيَهُمْ فَمَا أَصْنَعُ مِنْ ذَلِكَ؟ قَالَ لَا تَأْكُلْ مِنْهُ فَإِنْ نَسِيتَ أَنْ تَأْكُلَ مِنْهُ فَأَنْتَ ذَا أَسْنَانٍ إِلَى اللَّهِ دَرَجَةٌ قَدْ رَجَعَتْ  
وَأَمَّا إِذَا نَسِيتُ أَنْ أَطْعِمَ بَعْضَ شَعَلٍ قَبْلَ أَنْ أَطْعِمَ بَاقِيَهُمْ فَمَا أَصْنَعُ مِنْ ذَلِكَ؟ قَالَ لَا تَأْكُلْ مِنْهُ فَإِنْ نَسِيتَ أَنْ تَأْكُلَ مِنْهُ فَأَنْتَ ذَا أَسْنَانٍ إِلَى اللَّهِ دَرَجَةٌ قَدْ رَجَعَتْ

وَأَمَّا إِذَا جَاءَ مِنْ بَعْضِ أَهْلِ الْبَيْتِ  
مَنْ كَانَ مِنْهُمْ شَيْءٌ مِنْكُمْ  
فَلْيَقُولُوا لَهُمْ بِأَمْرِ اللَّهِ  
وَبِأَمْرِ رَسُولِهِ

راحمكم الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم <sup>عزارة</sup> <sup>مؤمن</sup> فلا يؤمنون استغفارهم بعض الشئ أي لست تطرد جوارح تبيد  
الوحى فيقل عليهم ذلك فيمتصوا ذلك <sup>دام عندكم الغيب</sup> أي اللوح المحفوظ عند المحرم <sup>رأيتهم</sup> منه ما حكوت به فافهم  
لما كروا انك اذا استعمله في وليه صغير فاذا امك بعدوه وكاذبه فذلك مما لا بأس به ولا يرم عليه  
فاعله وما اضيق من الكذب اني انصه الى فن لك حال اعدائيس باولياته فلم يغير لي الحق صحت  
مكروه بالله تعالى ثم لو حمل ان ينظر فافعل لما اذا اضيق اليه فقال حقيقة دام عجز فان كانت  
الاخصاف فبحكم الهجان فلا يحصل ذلك اسامه لانه لا يجوز ان يقال هو كذب تأخير روح ولا يرد ولا ماكر  
اذا لا يفتق ذلك منه وما كانت اضعافه لاجل التحقيق كانه يستقيم ان يصحبه انه يستقيم ان  
يحميه منعا منضاضا فاعلم ان ان لا تخاف ولا يفضال ولا تخاف موجود منه انتهت جوارحها قوله  
غرامة في المغرب العزم والعزم والعزم ان ياتزم الانسان ما ليس عليه به قوله أي اللوح  
المحفوظ عند المحرم واطلق الغيب عليه عجزا لانه جعل الغيب اهدى من الحال واريد المحل والقرينة  
قوله فهو يكتبون والغيبات أي الاشياء الغائبة كالها حضرت في عقولهم حتى انه يكتبون على الله  
اي يحكمون عليه بما شاء واولاد واداء قوله وان يوش لمن لم يدين اذ ان هرب الى الفلك  
المشهور السفينة المملوءة حين فاضب قومهم لما يزل لهم العذاب الذي يرونهم بفرق  
السفينة فوقيت في الجنة البخاري في الدجلة فقال الملاحون هنا عبد بن من سيد نظره القرعة  
الآيات وهي فسام فاعلم السفينة فكان من اللوح حصين للغلوبين بالقرعة والقوة واليه كذا  
في المجالين وفي البيضاء واولاد الالهام اي منصوبه للتحقق في الماء فالتق المحرم  
استلمه وهو ملهى اي آت بما يلام عليه من ذهاب الى البحر وركوبه السفينة بلا اذن من ربه فقل  
انه كان من السجين الذي كثر يقول كثيرا في بطن المحرم لا اله الا انت سبحانك اني كنت من الظالمين  
للبك في طبعه في يوم يعيشون لصار بطن المحرم قبر له الى يوم القيمة فنبذوا القيتا من بطن  
المحرم بالعره ويوجد الارض اي بالساحل من وجهه او بعد ثلاثة اربعة ايام وعشرين واربعين  
يوما وهو سقيم عليل كالفرخ في ولد الطير المحط بضوء الميم او الى وتشد في الثانية وكس الامين  
المنصور الشعر وانت على حجر من يقطن وهي القرعة تظله وهي صاوة على خلاف العادة والقرعة  
معه جله وكانت تأيد وعله اي غزاة وهي بفتح الاول والثاني وبكسر الثاني وسكون صبا حوا وساء  
يظهر من بطنه احقرى وارسلنا بعد ذلك لقبه الى قوم بني نوى من ارض الموصل كذا في الجليلين  
وفي قصيد الامام البغوي رحمه قال قاده ارب الى اهل بني نوى من ارض الموصل قبل ان يصير والاصابة  
وقوله وارسلنا أي وقد ارسلناه وقيل كان ارسلنا بعد خروجه من بطن المحرم الى بطنه  
قوم اخرون انتهى الى ما شاء الله اويل بن يرون عشرين واثلوثين ايسمعين اخافا متواتر معاينة  
العذاب للوعودين بعض متعذرا لهم اقمناهم ممتعين بما لهم الى حين تقتضي آياتهم في هذه  
قوله ويترى الهاء من زلفت الرجل وهو فعل يتردى مفتوح العين له كسورهما مشحون رحمت  
مدني اي ناصر المدني وكان اوجع المدني وليس من السبب وانما يكون بعضهما عن القرعة مدني

يوش لمن المرسلين اذ ان الى الفلك المشحون اكرامات اقلن تكاد ان تتركه واليه كذا في بعضهم

ان مختلف من الشبهة واللامع بما زلفه وأزلفه زاله عن مكانه أي قارب تكفأ من شدة نظرهم إليك شرار يعيون العدل وانه ان يزيلواك  
بأبصارهم عن مكانك أو يزيلواك لشدته حقهم عليك وكانت العين في وجه أسد فكان الرجل منهم يقرب ثلاث أيام فلا يرى به شيء فيقول  
فيه لم يزل يرمي عنته إلا هلك فأريد بعض العائنين عيان يقول في رسول الله مثل ذلك فقال له أركبوا معه مثله رجل انفعده الله

من ذلك وفي الحديث العين  
حق وإن العين لتدخل الجمل  
القدر والرجل القبر وعن الحسن  
رفيت العين هذه الآية لا تكاد  
تلي من القرآن (وقيل لو كانت)  
حسد على ما أوتيت من النبوة  
فلا تجنون (وهو الجنون حرة)  
وأمره وتغير عنه (وما هو أمة)  
القرآن لا يذوق كثره وعظمتها كذا  
الجحيم ولا يذوق عذابه من جحيم  
لأجل القرآن وما القرآن إلا من  
للعالمين فكيف يحسن من جاء  
بعثه وقيل لما هموا بالذكر  
ذكره عليه السلام وما هو محسن  
عليه السلام لا ذكره في الحديث  
فكيف ينسب إليه الجحيم وله علم  
بأسرار الحقائق وأحوال  
الأمم فكيف لا يكون  
الخبير بما في قلوبهم  
وما في أي شيء لا يخفى  
شأنها وأعظمها الصلوات  
أن يستقيم عليها العظم

الظاهر هو من انه غير زيادة شهو بل رويها أكثر من ذلك وأما في شدة غلظتها فبعضها لا يعلم لك بها ومدى غلظتها لأن من  
المتصور الشدة بحيث لا يتصور دابة مخلوقة وما يعرف بابتداء وادراك الخلق بطول جود في موضع نصب وانها مفعول فان لا تدرك ذلك

بالمعنى أن الذي رجهه قول أن مختلف من الشبهة أي وأنه قوله واللام عليها عبارة الخطيب ولما  
كانت أن مختلف أني باللام المعنى علمه فقال لي لقلواك بأبصارهم قوله شكرا الشكر ويشير إلى  
معصية ثم أمرهم أن ينظروا غضبان بوجه عذرا وعلى وجه يؤذن بالغضب والعداوة قوله حقهم  
في لسان العرب الحق شدة الافتقار إليه قوله وكانت العين في بني أسد من العرب في لسان  
العرب العين أن غضب الإنسان بعين وعان الرجل بعينه عينا فهو عاقق وللغضب عيون  
على الفصص ومعون على الغمام أصابه بالعين قال لنجاح العين المصائب بالعين والمحبون الذي  
فيه عيناه وأيضا فهم رجل وقمان وعيون شديد الإصابت بالعين والجمجمة عيون وعيون  
قوله فلا يرى به شيء من أجل الغم وأغمرها قوله فأريد بعض العائنين أي الكذابين في  
الإصابت بالعين يقال عنه يمينه إذا نظر إليه فأثر نظر فيه قوله وفي الحديث أنه هو حده به  
ذكره السويدي في الجامع الصغير من عا طرق قوله العين حق أي الإصابت بالعين من جملته لم ينطق  
بكونه قوله وإن العين لتدخل الجمل القدر أي إذا أصابت بمات أو اشتعل على الموت فنجم وطبع  
والرجل القبر أي تقتله يد في القبر وقوله لتدخل الجمل عبارة عن أهل البيت ما أصابت وفي  
العين وتكونها حقا وردت أحاديث كثيرة قوله وعن الحسن البصري رضي الله تعالى عنه رقة  
العين هذه الآية والكشاف وعن الحسن رحمه الله تعالى دواء الإصابت بالعين أن تقرأ  
هذه الآية انتهت إلى قراءة هذه الآية تدفع بأن الله تعالى أصابت بالعين وضربها وهذا مراد  
الحسن رحمه الله تعالى رحمة واسعة وأن أمكن أن يراد بها ما وهو أن يكون دواءه وشفاؤه بعد  
إصابت بالعين أنه قولي رحمه قول جريح في أمره وتغير عنه حديث معصانه كتابا بابتدائه على كل  
بليغ واشتعل حكايا في قصص وأحوال علم لا يقصص مع أنه لم يرس خطا ولم يدر أسر علمه إلى استوجب  
الحق له واستولى الدهشة عليه فقاوذا ذلك كأنهم لا يشعرون ثم فاشا بالملصق رحمة الله عليه  
بقوله حرق الخزي أنهم يفتنون ويعلمون أنه عليه الصلاة والسلام بعقل الناس فقولهم ذلك  
لا يجمل به بل لكل جرحهم وفردة شدة قوله حرق أي نسب إلى الجحيم فصيغة التفعيل  
لنسبة تمت حوقه وأنهم يسمعون بالعين وأفضل صلاة وسلام على أفضل الأنبياء وعلى آله و  
صحبته الكرام ليس هو أكثر من قوله سورة الحاقة إحدى وخمسون آية مكية بالجماع وما أشبه  
سورة وخمسون كلمة والفردا ربع ثلاثون حرفا خزان قوله من جحيم بكسر أي بكسر الحاء ما  
خبره قوله فكيف يراقها صاحبكم كنه تشبه حقيقته ونهايتها قوله ومدى غلظتها في

المصالح المدي يفتنون الغاية



في يوم الاثنين في سبعة نوح عليه السلام بالبحر الذي في الضلعة وهي غياه المؤمنين وغراق الكافرين كما ذكر في سورة غفرته وقيل بها وضعها  
 أذن بضم الهمزة والواو غير نافر ولا غير ما سمع قال فتأدقوهي أذن عقلت عن الله وانفجعت بما سمعت وأذن في النصارى  
 لغة وأذن في النصارى الأولى ويعتد عدها الناس والثانية يعفون عدها ولا يحل أن يؤخذ بها في موضعها وأذن لها في  
 الأذن في التأدق كسبها أي ضرب بعضها ببعض حتى تدق وترجع كشيء مبدل وهما عدينا وقيل في حديث آخر أن النبي صلى الله عليه وسلم نزلت النازلة  
 القيامة وجعلها وقتا ويومين بدل من إذا وأذن في السما ففتح أبوابا ربي في يومئذ وكيفية مسد خيرت ساعة القيامة بعد ما

أقاموا ولا يمين أي بالصلوات ذات الخطأ أو بالأفعال ذات الخطأ قولوا أي بأداءكم تقدي المصناف قولوا أي  
 الضلعة وهي غياه المؤمنين وأذن في الكافرين مرجع الضمير من غير ما قبله والتأدق فعله للتأدق والتأدق  
 فيمنع أول الأجناء المذنبين من حملنا كوفي الجارية والأعراق المدلول عليه لقوله لا تأملنا على الله قولوا  
 بضم الذال غير نافر وبسكون الهمزة نافر وحده قوله فتأدقوهي دعامة للسند وهي أبواب الخطأ  
 البصري ثقة ثبت كان تابعيا وكان عالما كبيرا وكانت ولا در سنة ستين للهجرة وتوفي سنة  
 سبعمائة ومائة سوط قيل ثاني عشر رضى الله عنه قوله كشيء مبدل بجملتها ميسلا  
 ساء لا جد اجتماعه وهو من حال يهيل وأصله مهول استقلت الضمير على ليأخذ فنقلت إلى الهاء و  
 حدثت لها وفي السالكين في أديتها وقبلت الضمة كسر الجاء الهاء قوله وهما أخبارا من حديث  
 حدثنا قولوا وعن الضمير الذين من حمهم قراء الفسرين قوله وبألباء القصبة كوفي غير ما سمع  
 أي قرأ حمزة وكسائي بالياء من تحت لأن التانيث مجازي والمفصل وأما الهاء والباقون بالياء  
 للتانيث للخطي قوله يعرض الناس كخبر عارضة القرصدي وغيره يعرضون الناس أي على الله يوم  
 القيمة تال شمر عراضا فيختار أي ثلاث مرات هاء المرة الأولى فيدفعون عن أنفسهم ويقولون  
 لم يهنا الأنبيا ويحاجون الله تعالى وفي الثانية يعرضون ويعتدون بأن يقول فعلته سهوا  
 وخطأ أو جهلا أو رجاء وغرض ذلك وهذا معنى قوله عرضت أن فبدل ومعاذ به معدة ولا يعم  
 انصبيهم في مزين الكلية وأما العرضة الثالثة فصد ذلك تطهير العصف كذا هو في سنن  
 الترمذي وهو في الأصول وفي نسخة المصباح تطهير أي تطهير العصف وهو يعفون جمل العصفية  
 وهو الكتاب قال شارح المصباح تطهير العصف أي تفرقه على كل جانب فروا به بالمصل وأما  
 وليته فلهذا تطهير أي تسرع وقوعه في أي أريد لتطهير جميعا فأخذ بهيته وأخذ  
 ابتداء الفداء فحصلت أي فعمهم أخذ بهيته وهو من أهل المساعدة ومنهم أخذ بشيء وهو أهل  
 الشكوة وقيل فعمهم قضيتهم على وفق البديهة وقيل أهل الضلالة عن أهل الهداية قوله وأما الهاء  
 كفت تبيد رخصا بغير وماليه وعلطاء تيد للسكت لا مبر رغبة قوله وقلا سبيلنا أثار الوقف الخ  
 وقلة من سبيلنا أثار الوقف الخ إذا وصل بنية الوقف لم يبق إلا المصنف فلا يجزئ الوقف بل يستحب  
 ما فيه من الأمانة في الوقف قوله وليست بالحن كما روى بعض الخاء والوصل بنية الوقف  
 الخ أي بنية من غير مقدر في مثل هذا وإن جازى النقاء السالكين في الوصل بنية الوقف

كانت حكمته (والله أعلم) في بعض  
 النجعة وهو من الملازمة وكذا  
 أن كمالها جليلها وأحد هاجبا  
 مقصود لأنها أنا الشقت وهي  
 مسكن الملازمة فيلجور إلى  
 أصلها وهو على كوني في كمالها  
 قوة الملك الذين على رجائها  
 يومئذ من كمالها منهم واليومئذ  
 أرى بعدت وديت أربعة أخرى  
 يوم القيامة وعن الضمير ثمانية  
 صلوات وقيل ثمانية أصناف  
 يومئذ من كمالها في الحساب  
 السؤال شبه ذلك بعض السلف  
 العسكريين وأحواله كما في بعض  
 ونحوها في سرية وحالات  
 الخطي في الدنيا وألباء كوفي غير ما  
 وفي الحديث يعرض للناس يوم  
 القيمة ثلث عرضة فاما  
 عرضت أن فبدل ومعاذ به  
 الثالثة فصدنا تطهير العصفية  
 الفاء تارة بغيره وبها  
 كتابه شمالة في كمالها من كمالها  
 من كمالها في كمالها من كمالها  
 سر ولا يمار في فيه من غير ما

قائمة فضيلة الله  
 الضمير له

خطا بالجر عنه (ما فهم) من كمالها  
 في كمالها من كمالها من كمالها  
 في كمالها من كمالها من كمالها  
 في كمالها من كمالها من كمالها





هو انصر من الحق قال ان كان هذا هو الحق فاعطىنا نجارة من السماء او اشتنا جبال اديم او هوانتي صلى الله عليه وسلم لم دعا يزلزل  
العذاب عليهم وذا ضمن سال عن ذلك اعدى قد يره كالمقييل دعا داوود عذابا في اكل من قوتك دعا بكن اذا استدل عذو وظلمه ومنه  
قوله تعالى يدعون فيها بكل فاكهة رسال بنابر من مدني وشامي وهو من السؤل ايضا الا ان ينفذ بالثلاثين وسائل من غير ارجاء  
وتسعة وتسعة وعشرون فانه قوله هو انصر من الحارث بن ابي رجم بدو قيل كافر فانه عزير  
لم يطلب امو رسول الله صلى الله عليه وسلم بل انما اجمعه من الهه اعدى والمسلم على ذلك اجمعه  
كافرا وانما قتله لانه كان شديدا على رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمين انما استأجره لانه  
ان كان هذا الذي يزعمون مسلمة عليه وسلم هو الحق المبرور في ذلك فاعطىنا نجارة من السماء  
او اشتنا جبال اليم على علمه على ان كان قاله استهزأ وبما ما انه على جميعه وجزم بطلانه قوله يدعون  
فيها بكل فاكهة اي بطلون في الجنة كل فاكهة قوله وسال بغير من بعد السنين ووزن قال مدني  
اي نافر للدين وكذا اجمعه للدين واليس من السبعة وشامي اي ابن عمر الشامي والباقيون بمعجز  
مفحوة بعد السنين قوله وهو من السؤل ايضا الا انه ثقلت من ثقله لانه لم ينفذ في الفاكهة على غير القياس  
والقياس في مثل ذلك انما لا يجوز في بعضها بل بين اي بين الدهر ولا لاف في لغة قريش قال حسان  
ابن ثابت رضي الله تعالى عنه سالت عذيل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت عذيل يا سالتك تصبر  
فلم هذا يكون سال للينة من سال وهو زوالين وتكون من قاله على حلية قوله صفة لعذاب بل  
صفة اخرى لعذاب وصف العذاب اولا بانه واقم اي نازل لا يراه واطمنه اول بطله وثانيا بانه  
معد للكا فين لا يقتضاه وان كان منه انما بقوله واقم يكون الالام فيه يحسن على وثلي بها اى  
بعذاب نازل عليهم او لاجلهم قوله هم سمرهم بقرتهم وهو موضع العرس لا يكره لانه آلة  
المرح وهو غير مناسب لهذا المقام قوله وبعد مناه اي تأنيها في رد تسمياع للدين فيهمين الغاية  
اه قوله وبالياء من تحت غل لكسائ والباقيون بالثاء من فوق قولهم اقرر ان ينجس من صوطا انهم يرون  
الفنسة وما قلنا ذلك على المؤمنين لاجل ما بين الظاهر والباطن فيهمين قبل ان ينجس من صوطا  
على انما فكل من طعن النسيه وما ورد ذلك على المؤمنين فيهمين في الظاهر والباطن فيهمين فيهمين  
فيهم عن ابي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه انه قال قيل رسول الله صلى الله عليه وسلم فيهمين  
مقدور وخمسين الف من شجرة اطولها هذا اليوم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي ينجس  
النجس على المؤمنين حتى يكونوا اشد عليه من حلاله وكبره فيهمين فيهمين فيهمين فيهمين فيهمين  
فيهمين اي يوم القيامة انما يوم القيامة انما يوم القيامة انما يوم القيامة انما يوم القيامة  
اي مقدر اذ انما اوود فيهمين فيهمين فيهمين فيهمين فيهمين فيهمين فيهمين فيهمين فيهمين  
منه يخرج الخلافة فيهمين فيهمين فيهمين فيهمين فيهمين فيهمين فيهمين فيهمين فيهمين  
ببدا ويزه اقربا وقوله نذر فيهمين فيهمين فيهمين فيهمين فيهمين فيهمين فيهمين فيهمين  
انما على المؤمنين يهبط عليهم فيهمين فيهمين فيهمين فيهمين فيهمين فيهمين فيهمين فيهمين  
لكل موضع الفلسفة وما ذكر فيهمين فيهمين فيهمين فيهمين فيهمين فيهمين فيهمين فيهمين  
كان على وجهه لانه فيهمين فيهمين فيهمين فيهمين فيهمين فيهمين فيهمين فيهمين





























عن علي بن ابي طالب عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان الله يحب العبد اذا اقام الله في بيته وادب في نفسه وكنى عن نفسه  
 في يوم من ايامه عليه السلام فقصه في يوم من ايامه عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان الله يحب العبد اذا اقام الله في بيته وادب في نفسه وكنى عن نفسه  
 في يوم من ايامه عليه السلام فقصه في يوم من ايامه عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان الله يحب العبد اذا اقام الله في بيته وادب في نفسه وكنى عن نفسه  
 في يوم من ايامه عليه السلام فقصه في يوم من ايامه عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان الله يحب العبد اذا اقام الله في بيته وادب في نفسه وكنى عن نفسه

قوله سوى هشام فان روى اسكون اللام وهو هشام بن عمار بن نصير بن ابان بن كثير السلمي  
 الفاضل المشقة وكني ابا الوليد وثبوتهما سنة خمس واربعين ومائتين وفي القراءة عن  
 ابن عامر قوله ونصفه ثلثة منصوبان عطفا على الذي ذكره وكوفي اي قرأه من كثير للكوفي عاصم  
 الكوفي وحزرة الكوفي والكسائي الكوفي بنصب الفاء والثاء وضمة الهاء بن عطفهما على  
 ادنى المنصوب ظرا بقوم والباقيون جنس من لغاد والثاء وكسر الهاء بن عطفها على ثلثة الليل  
 الطبر ومن قوله فاقراء في الصلاة ولا هم للوجوب اوفى غيره او لا هم للندب في تبيين  
 التحقاق على كثر الدلائل فاقراء فوضها القراءة لقوله تعالى فاقرأ وما تنسير من القرآن ولعله  
 عليه السلام فاقرأ ما تنسير مع ان القرآن على فرضيته انقلد الاجماع له وايضا في وجوبها  
 قراءة الفاتحة ضمن السورة وقال لساق في قراءة الفاتحة كركن لقوله عليه الصلاة والسلام لا  
 صلاة الا بقراءة الكتاب لقوله عليه الصلاة والسلام في صلاة ولم يقرأ فيها بام القرآن فخذوا  
 وقال مالك اقامه كركن لقوله عليه الصلاة والسلام لا صلاة الا بقراءة الكتاب وسورة منها اكد  
 ذكره لانه لا يذبح خلاف مالك في السورة وقال في الغاية لم يزل احد من السورة واجبه خطأ  
 صاحب الهداية في قوله تعالى فاقرأ وما تنسير من القرآن والزيادة عليه بخلاف الواحد  
 لا يجوز ولكن يوم العمل فقلنا بوجوبها لقوله عليه السلام اذا مضت الى الصلاة فاسبق الضوء  
 ثم اسبق الضلة فذكر ثم قرأ ما تنسير مع ان القرآن ولو كانت الفاتحة ركنا لعلمنا باها بحجها بالاحكام  
 وحاجتها اليها وقوله عليه الصلاة والسلام لا صلاة الا بقراءة الكتاب وسورة منها اكد  
 الا في الجحد وقوله عليه الصلاة والسلام في هذا جاز لا كذا في غيره على عدم الجواز بدو في حال النقص عن  
 قول بل استتمى جهره وعبارة الصلاة في قوله الفاتحة لا تسعين ركعا عندنا وكذا في السورة اليها  
 خلاف للشافعية روى الفاتحة وما لا في غيرها لقوله عليه الصلاة والسلام لا صلاة الا بقراءة الكتاب وسورة

وتحليل من قبل للتحويل يقال  
 لليوم الشديد يوم يشيب فيه  
 الاطفال والسناء المستطير  
 لايوم بالسناء ايضا  
 على غيرها او احكامها انتظر  
 ان تنق لها طعن في غير ذلك  
 والندب كونه اولى بالسما للندب  
 او السماع من منظر وقوله في  
 يوم القيام بعينها انتظر  
 ذلك اليوم وقوله ما ينظر الشئ  
 بما ينظر به كان منتهى المصدر  
 مضاف الفاعل وهو ايام او  
 الى الفاعل وهو الله عز وجل  
 وصح قوله كذا ان كان في الآيات  
 الناطقة بالوعيد كذا في موضع  
 وقص شاء الله تعالى في سبيل  
 أي من شاء اعطى لها واتخذ  
 سبيلا الى الله بالقوى والخشية  
 ذلك روي عنكم انكم تقوم اذ في  
 قبل فاستدرك ذلك وهو الاخر  
 انما في قوله سوى هشام ونصفه  
 النص في قوله واولئك  
 أي ولا يلهي ذلك تقديرا لثليل والنجار لا يعلم عقادير  
 انفسه من تحت تحت اقدامهم في يوم القيمة فمن تفرغوا الى هذه المقادير المشقة وشقها  
 سعيهم في هذه الدنيا فمغتنم عليهم ان سقطت كقصة قباد ليل زفاف في الصلاة والاهم للوجوب اوفى غيره ولا هم للندب

قوله سوى هشام فان روى اسكون اللام وهو هشام بن عمار بن نصير بن ابان بن كثير السلمي  
 الفاضل المشقة وكني ابا الوليد وثبوتهما سنة خمس واربعين ومائتين وفي القراءة عن  
 ابن عامر قوله ونصفه ثلثة منصوبان عطفا على الذي ذكره وكوفي اي قرأه من كثير للكوفي عاصم  
 الكوفي وحزرة الكوفي والكسائي الكوفي بنصب الفاء والثاء وضمة الهاء بن عطفهما على  
 ادنى المنصوب ظرا بقوم والباقيون جنس من لغاد والثاء وكسر الهاء بن عطفها على ثلثة الليل  
 الطبر ومن قوله فاقراء في الصلاة ولا هم للوجوب اوفى غيره او لا هم للندب في تبيين  
 التحقاق على كثر الدلائل فاقراء فوضها القراءة لقوله تعالى فاقرأ وما تنسير من القرآن ولعله  
 عليه السلام فاقرأ ما تنسير مع ان القرآن على فرضيته انقلد الاجماع له وايضا في وجوبها  
 قراءة الفاتحة ضمن السورة وقال لساق في قراءة الفاتحة كركن لقوله عليه الصلاة والسلام لا  
 صلاة الا بقراءة الكتاب لقوله عليه الصلاة والسلام في صلاة ولم يقرأ فيها بام القرآن فخذوا  
 وقال مالك اقامه كركن لقوله عليه الصلاة والسلام لا صلاة الا بقراءة الكتاب وسورة منها اكد  
 ذكره لانه لا يذبح خلاف مالك في السورة وقال في الغاية لم يزل احد من السورة واجبه خطأ  
 صاحب الهداية في قوله تعالى فاقرأ وما تنسير من القرآن والزيادة عليه بخلاف الواحد  
 لا يجوز ولكن يوم العمل فقلنا بوجوبها لقوله عليه السلام اذا مضت الى الصلاة فاسبق الضوء  
 ثم اسبق الضلة فذكر ثم قرأ ما تنسير مع ان القرآن ولو كانت الفاتحة ركنا لعلمنا باها بحجها بالاحكام  
 وحاجتها اليها وقوله عليه الصلاة والسلام لا صلاة الا بقراءة الكتاب وسورة منها اكد  
 الا في الجحد وقوله عليه الصلاة والسلام في هذا جاز لا كذا في غيره على عدم الجواز بدو في حال النقص عن  
 قول بل استتمى جهره وعبارة الصلاة في قوله الفاتحة لا تسعين ركعا عندنا وكذا في السورة اليها  
 خلاف للشافعية روى الفاتحة وما لا في غيرها لقوله عليه الصلاة والسلام لا صلاة الا بقراءة الكتاب وسورة









فقطرت فوق فاذا هو قاعد على عرش بين السماء والأرض يعني الملك الذي ناداه فوعيت ووجعت ال حد يجه وقلت ودرجتي ودرجتي  
فقطرت فوق فاذا هو قاعد على عرش بين السماء والأرض يعني الملك الذي ناداه فوعيت ووجعت ال حد يجه وقلت ودرجتي ودرجتي  
فقطرت فوق فاذا هو قاعد على عرش بين السماء والأرض يعني الملك الذي ناداه فوعيت ووجعت ال حد يجه وقلت ودرجتي ودرجتي

فقطرت فوق اي الى فوق وفيه تنبيه على ان البدء باليمين في مثل هذا هو الاولي ولم يذكر الايام و  
صلى القوم وان النداء لم يكن منها وفيه اشارة الى ان النداء على وجه يعرف محل مآذيه ومن ي  
وجهته ناداه بل لظواهرنا على السلام مع النداء من جميع الجهات على خلاف العادات قول فاقا  
هو اي للنداء قاعد على عرش اي سرير بين السماء والأرض اي هو معاني بين اقرب من  
الأرض كما هو للتباعد ويبعد منها وهو الانسب للقيام قوله فوعيت معلوم كنت كفا في القامو  
وكومت كما في شرح البخاري وهو لازم ومتعد ولا يلزم في اللازم ضم العين كما هو متجول بضم  
اوله وكثرنا في كاري وفي الحديث وذكره اهل اللغة ومعناه فيها فرقت وخصت قوله من الملك  
بكر الدال قوله فاذا عاى فادخمت التاء في الدال بدل قلبها ادا لا وتسكنها اقول لو فاضل في  
الجزء يعني ان منزل منزلة اللازم حيث لم يقصد تعلقه بالفعل ولم يذكر لفظا ولا تندا للتعظيم  
والاختصار قوله ويختص بذلك التكميل واستغناء من تقدم بالفعل قوله يعزى اي يعزى  
قوله روى انه لما نزل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الله اكبر اشتراكهم تعالى قوله ودخل  
الفاء بمعنى الشوط فان حق الفاء السببية ان يكون ما بعد ما سببا لان ما قبلها فاعلم ان  
فعلها شئ يرتب عليه ما بعد اعلان ما بعد ما يجب الشئ لحيث قوله وما كان فلا شئ  
تكميله اي واي شئ حدث ووقع فلا تلة تكبيرة اي وصفه بالكبرياء قوله يصح له وفيه  
اي لم يسود وما يحضر وهو العذاب وعن جاهد انه بالضم يعني الضم وبالكسر العذاب يعزى  
ابن سني المحضر في البصري وسهل بن سهل الجعفي ونيسان السبعة وحقق بن سليمان  
قوله على الحال من فاعل لا تمنن كقول تعالى فزهر في خوضه ما يحبون اي لا عين قوله اي لا قط  
مستكرا اي لا فقه شيئا من مالا لا تاخذ اكثر منه فالمن بعضه لا عطاء قوله بالاسكون قراءة  
شاذة قوله فاستعمل الصبر اي فاصبر نزل منزلة اللازم كما انهم الصبر اي فاصبر على الصبر على  
اصح عات وعن المعاصم وعلى البلاء قوله وقيل الثانية وهو الاحم اخازن قوله يومئذ يوم  
الحمل بدل من ذلك وبنى على الفهم لاضافة الى وهو منزهة متكبر كان قيل فيوم ذنق في الناقور يوم  
حسب قوله لعلنا في فاذا للتسبيح يعني انها فاعجل اي امر كما في قوله تعالى خير منها فانك

اي لا يكاد في عينك غيره وقيل  
عند ما يمر ولهم غير الله اكبر  
وروى انه لما نزل قال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم الله اكبر  
فكبرت خدي فخرجت وايقنت  
انما الوحي وقد جعلت ككبر  
الصلاة ودخلت الفاء بمعنى  
كان قبل وما كان فالنق تكبيرة  
روينا بك قطر الماء عن البخاري  
لان الصلاة لا تعظم الا بها وهي  
الاولى في غير الصلاة وتوضر  
عنا الفاء للرب في نظوهم للتباعد  
وجزم الدال اذ لا يؤمن معه  
اصابة التامة او ظهر نفسا ما  
يستغن عن افعال يقال فلا  
بطل الشياطين اذ وصفهم بالقاء  
من العذاب وقال در الشياطين  
للقادريان من طهر باطنه  
ظاهره طهر اذ لا يتغير بضم  
لر موب وسهل وحقق  
وغيره اكسرداب والمردما  
يؤدونه والآخر في تبديل غيره

انه كان في منه رة كان مستكبرا رة وهو منصوب المحل على الحال اي لا تقطع مستكبرا رايا ما تعطي كثيرا وطالها اكرا ما تعطي فانا  
منه حة وعلقوا واشرف ايد سوعوم عن عبيد الله عني على قول الحسن تستكرا بالكون جلا للهي وروى في قاضيهم ولو جلا لم يستعمل  
منه حة وعلقوا واشرف ايد سوعوم عن عبيد الله عني على قول الحسن تستكرا بالكون جلا للهي وروى في قاضيهم ولو جلا لم يستعمل  
منه حة وعلقوا واشرف ايد سوعوم عن عبيد الله عني على قول الحسن تستكرا بالكون جلا للهي وروى في قاضيهم ولو جلا لم يستعمل





تختص بالاعتقاد في كل واحد من الحلال وفي تسعة عشر وان كان أصلها ما تسعة عشر لأن غير هاشم عنها المستحق الذين أوكلوا الكتاب  
 لأن عدد تسعة عشر في الكتابين فإذا استعملوا بها في القرآن أو في قوله الله عز وجل من الله ومنه كما ذكرنا الذين آمنوا به وهو عطف على المستيقين  
 لأنهم لم يصدقوا به بل كان أحد قسوسهم من أهل زمانهم وأمين داد وبيعتوا له ما فسد كتابه كتاب أو كذا وكذا وكان الذين آمنوا أو كذا وكذا  
 المؤمنين وهذا عطف أيضا وغيره وكذا في ثلاثين وثلاثة الأيمان ذلك استيعان وزاد الأيمان لأن على نقاء الأرياب ثم عطف على  
 ليستبين أيضا وليقول الذين في قلوبهم مرض غافوا عما كانوا يعملون فشر كون فان قلت النفاق خبره في المدينة والسورة مكية قلت  
 صحتها وليقول المذافقون الذين ينظرون في المستقبل بالمدينة بعد الهجرة والكافرون بمكة زمانا أراد الله بهما مثالا وهذا الخبر بما  
 سيكون كما في الأخبار أن الغيوب والأخبار لا يكون السورة مكية وقيل المراد بل من الشك والابتعاد أن أهل مكة كان أكثرهم مشركين  
 ومثلا قيل لهذا أو حال من كثر له هذا واقترنه كونه في مكة فذكر الله في غير مكة فبان مثله حقيقة بأن تسمية الركبان سواها  
 بالأمثال هي مثالا والخبر في شيء أراد الله بهذا العدد العجيب في معنى أراد في جعل للمكة تسعة عشر وعشرين وغيره من الآثار أصلها  
 وأنه ليس من عند الله وأنه لو كان من عند الله لكان هذا العدد الناقص كذلك فيضيل الله من يشاء الكاف نصيب ذلك شدة الإصرار

قوله الكاف نصيب على ذلك المصدر وهذا في أي جعل أصله مثل ذلك قوله أي مثل ذلك  
 للذين آمنوا من الأضلال والهدى في قوله وليقول الذين في قلوبهم مرض والكافرون وفي قوله المستيقين  
 الذين آمنوا الكتاب ونحو هذا الذين آمنوا أي كأضلال الله بأجماله أصحاب المكر من غير سنة  
 جهنم وعدم يحصل ويخفى من يشاء ويهدى ويرشد من يشاء كما رشدا الصابئة قوله فلا يميز  
 أي يفسر قوله وفي أي فظي قوله وأبيل إذا برى يكون الذل الجملة والذل الملة بعد ما وحرقة  
 قطع مفتوحة بين الجملة والملة السكتين تأخر وحذف حرة ويعقوب بن حمق وليس السبعة  
 وخلف بين مشام وليس السبعة ولا اختيار قوله وغيره إذا برى بضم الدال الجملة وبعد ما لم  
 وضم الملة بعد لأن قوله إننا إذا أشار إلى أن نذكر على ذلك عطف لا نذكر مصدر قولنا لو  
 قصدت الصفة لقليل هين لأن فيل إذا كان بمعنى مفعول يستوي فيه المذكور والمؤنث ضم البناء  
 ليست للفرق بين المذكور والمؤنث بل هو اسم للعدد الكاف بمعنى المفعول أي سمعنا من ربنا أن الله  
 فيه للذلة على كونه متفوقا أو الوصفية إلى الأسمية فان الصفة قد انقبت إلى اسمية غيرها وانما  
 جبره الاحتجاج إلى الوصف لا إلى ذكرهما الوصف لتحقق البناء فدل على النقل والتفخيم والذمجة

قوله الكاف نصيب على ذلك المصدر وهذا في أي جعل أصله مثل ذلك قوله أي مثل ذلك  
 للذين آمنوا من الأضلال والهدى في قوله وليقول الذين في قلوبهم مرض والكافرون وفي قوله المستيقين  
 الذين آمنوا الكتاب ونحو هذا الذين آمنوا أي كأضلال الله بأجماله أصحاب المكر من غير سنة  
 جهنم وعدم يحصل ويخفى من يشاء ويهدى ويرشد من يشاء كما رشدا الصابئة قوله فلا يميز  
 أي يفسر قوله وفي أي فظي قوله وأبيل إذا برى يكون الذل الجملة والذل الملة بعد ما وحرقة  
 قطع مفتوحة بين الجملة والملة السكتين تأخر وحذف حرة ويعقوب بن حمق وليس السبعة  
 وخلف بين مشام وليس السبعة ولا اختيار قوله وغيره إذا برى بضم الدال الجملة وبعد ما لم  
 وضم الملة بعد لأن قوله إننا إذا أشار إلى أن نذكر على ذلك عطف لا نذكر مصدر قولنا لو  
 قصدت الصفة لقليل هين لأن فيل إذا كان بمعنى مفعول يستوي فيه المذكور والمؤنث ضم البناء  
 ليست للفرق بين المذكور والمؤنث بل هو اسم للعدد الكاف بمعنى المفعول أي سمعنا من ربنا أن الله  
 فيه للذلة على كونه متفوقا أو الوصفية إلى الأسمية فان الصفة قد انقبت إلى اسمية غيرها وانما  
 جبره الاحتجاج إلى الوصف لا إلى ذكرهما الوصف لتحقق البناء فدل على النقل والتفخيم والذمجة

الله أما من محمد أعوان التسعة عشر زل (وما كان جودك ليك) لفظ كذا نهاية لا نحو فلا يميز عليه توبها لخم تسعة عشر ولكن نه وهذا  
 العدد خاص حكمته لا تعلق لها بكونها متصل بوصف سقر وفي ضمها أي به تسعة عشرين أي تارة تليش وفي  
 آيات التي ذكرت فيها ركلا أكاد جلد من جهنم أذكرى أن تكون بعد كذا في الآية بفتح كرون وخير بضمه بلفظ منافع والكليل كذا  
 وحذف وجره ويعقوب وخلفه غير هذا أبرد ويرى بفتح أ وروى بضمه وجره ويروى بضمه وجره ويروى بضمه وجره ويروى بضمه وجره  
 إذا شرف أعضاء وجوب القسم انتهى أن سقر الذي في كلامهم نكرا أي فيهم من حيث قولهم في ذكره يعني كونه  
 من بينهم واحدا والعطف لا يفرقها عما تقول هو أحد الرجال وهي إحدى النساء التي تلي من حدى أي أنها إحدى الله  
 كقولك في إحدى النساء عتقا فدل من التيسير من شاء صفة بلادة الجوارح فيعقله إلى يحيى كذا في قوله وعرف به  
 وعلمني ذلك فيسب ما له في حديثه من حيث تليثه في قوله كذا في ما كتب من حيث تليث النفس لا به وبقية  
 غيره من حيث تليثه في حديثه من حيث تليثه في قوله كذا في ما كتب من حيث تليث النفس لا به وبقية

لعل كل نفس ومن كتبها عند الله غير مذكور في الكتاب لا يخلو المسلمون لانهم لا يخلو لهم منون بها أولا المسلمين  
 ثم فكروا فيهم بالاطاعة كما يخلص من من ردت باداء الحق (في كتابي) أي هم في جنات لا يكتبه وصفها ويشاءون الحق في حقهم يسأل  
 عنهم بعضنا عنهم أوتيسا طوبى غيرهم من (واستغفر لهم) أودخلها لا يقال لا يباين قوله ماسلكهم وهو سؤال للمجيبين  
 له يتساءلون عن المجرمين وهو سؤال عنهم وأما طوبى لئلا يقل يتساءلون المجرمين ماسلكهم من ماسلك كل نفس ببسيات  
 تتسأل عنهم وأما حكاية قول المسلمين عنهم لان المسلمين يلقون المسلمان مجرى بينهم وبين المجرمين فيقولون قلنا لهم  
 أسلككم في سقر قالوا نعم المصلين إلا أن انحصر كما هو في القرآن وقيل عن زائدة قالوا ذكركم من المصلين أي لم يفتقد  
 بينهم (ولا يذكركم قط) المصلون (وذكركم من مع الخاطئين) الخواشع في حقهم والباطل أي نقول الباطل والظور أيات الله

أما انك لا تفرق بين المؤمنين والمسلمين  
 صليبا والمجرى (على كتابنا)  
 (في القرآن) الموت (فما تنهيهما فله)  
 شافين من الملائكة واليدين  
 الصالحين لان المؤمنين دون  
 الكافرين وفيه دليل شدة الشفاعة  
 وموسى في الحديث ان من أتى  
 به يداخل الجنة بشفاعة أكثر  
 من بعبدة ومعه (فما لهم من)  
 لسان في عز التنازل كبروا فلهذه  
 أي القرآن (مفرين) مولين  
 حال من الضمير محمدا فاما  
 كما هم من أي محمدا وحش حال  
 من الضمير فمعهم (مستغفر)  
 شديدة التنازل كما تطلب التنازل  
 من فيسها ويقدم الفاء مدل  
 وتماهي أي مستغفرها غيرها  
 من المؤمنين (الذين) قال وقد  
 استغفروا (ورأى)  
 لعل كل نفس ومن كتبها عند الله غير مذكور في الكتاب لا يخلو المسلمون لانهم لا يخلو لهم منون بها أولا المسلمين  
 ثم فكروا فيهم بالاطاعة كما يخلص من من ردت باداء الحق (في كتابي) أي هم في جنات لا يكتبه وصفها ويشاءون الحق في حقهم يسأل  
 عنهم بعضنا عنهم أوتيسا طوبى غيرهم من (واستغفر لهم) أودخلها لا يقال لا يباين قوله ماسلكهم وهو سؤال للمجيبين  
 له يتساءلون عن المجرمين وهو سؤال عنهم وأما طوبى لئلا يقل يتساءلون المجرمين ماسلكهم من ماسلك كل نفس ببسيات  
 تتسأل عنهم وأما حكاية قول المسلمين عنهم لان المسلمين يلقون المسلمان مجرى بينهم وبين المجرمين فيقولون قلنا لهم  
 أسلككم في سقر قالوا نعم المصلين إلا أن انحصر كما هو في القرآن وقيل عن زائدة قالوا ذكركم من المصلين أي لم يفتقد  
 بينهم (ولا يذكركم قط) المصلون (وذكركم من مع الخاطئين) الخواشع في حقهم والباطل أي نقول الباطل والظور أيات الله  
 اسمان لما نفيهم من غير فيهم ان يقال كل امرئ ربيته كما يكفل كل نفس ربيته أي محبوسه من قلوبهم  
 التي ادى ادم وثبت ورفعتة كذا أي تركتها بتمامها عند والزهري هو الذي يأخذ امرؤ من نفس  
 الكافة محبوسه والخاص الله تعالى بمقابله ما اوجهه عليه من الشك كيف اتقى هذا الص حقه  
 فان اذ اهلها لمكان كما وصحت عليه فثروية وخلص نفسه من ربيته نفسه محبوسه عند الله  
 قوله بكتبها على ان مامدية قوله أي هو من جنات يخطه ان قوله في جنات خير من جنات  
 قوله لا يكتبه وصفها يشير الى ان ثوبه للتعظيم ويشتبه به في يد الركنه قوله يسأل بعضهم  
 بعضنا عن فالتنازل في بابيه قوله أوتيسا طوبى غيرهم من معنى يسألون غيرهم من أحوال المجرمين فالتنازل  
 فليجيبه بعضه فعل كما قال تادعينا أي دعونا قوله كما هو في القرآن في غربة نظمه قوله ان من اتى من  
 يدخل الجنة بشفاعة أكثر من بعبدة ومعه (فما لهم من) لسان في عز التنازل كبروا فلهذه  
 قيس وما له وغیره قوله عن التنازل إشارة الى ان التنازل تصدق به التنازل قوله أي محمدا وحش لانها  
 موصوفة بالتنازل وشدة التنازل كما هي من الشدة قوله شديدة التنازل المصباح نزل وحش نفورا  
 والاسم التنازل بالكلية قوله ويقدم الفاء مدنى أي قوا نافع وأبو جعفر الكندي والين من السبعة  
 وسأى أي قوا ابن عامر في تفسير النيسابوري مستغفر فتم الفاء أبو جعفر ونافع وابن عامر  
 المفضل أو ذرا الباقون بكرها قوله والنسوة الرواة أي جماعة الزر. وكذا واحد له من نفسه  
 رواية عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قوله قرأه ليس أي امرأ بالمتصفح القرطيس جمع  
 قرطاس وهو ورق فسر المتصفح بالقرطاس أي المتصفح هي التي يكتب فيها من ورق وكذا  
 أو غيرها قوله تشر في كتابي إشارة الى ان المراد بكونها مشورة ان تفرق لقرأ قوله عنوانها  
 جهنم العين وقد تكسر في مصباح في لسان العرب العنوان سمة الكتاب قوله ان  
 فومن لو قيل أي ان ثوب من ثوب لكل رجل ربيته حتى تدل علينا كتابا من السماء في تصديقها

انكسروا في الغابة ثم وافي اعلمهم عن القرآن واستماع الدائر محمدات في نفاها ربيته في ثوبهم  
 واذكركم من مع الخاطئين الخواشع في حقهم والباطل أي نقول الباطل والظور أيات الله  
 اسمان لما نفيهم من غير فيهم ان يقال كل امرئ ربيته كما يكفل كل نفس ربيته أي محبوسه من قلوبهم  
 التي ادى ادم وثبت ورفعتة كذا أي تركتها بتمامها عند والزهري هو الذي يأخذ امرؤ من نفس  
 الكافة محبوسه والخاص الله تعالى بمقابله ما اوجهه عليه من الشك كيف اتقى هذا الص حقه  
 فان اذ اهلها لمكان كما وصحت عليه فثروية وخلص نفسه من ربيته نفسه محبوسه عند الله  
 قوله بكتبها على ان مامدية قوله أي هو من جنات يخطه ان قوله في جنات خير من جنات  
 قوله لا يكتبه وصفها يشير الى ان ثوبه للتعظيم ويشتبه به في يد الركنه قوله يسأل بعضهم  
 بعضنا عن فالتنازل في بابيه قوله أوتيسا طوبى غيرهم من معنى يسألون غيرهم من أحوال المجرمين فالتنازل  
 فليجيبه بعضه فعل كما قال تادعينا أي دعونا قوله كما هو في القرآن في غربة نظمه قوله ان من اتى من  
 يدخل الجنة بشفاعة أكثر من بعبدة ومعه (فما لهم من) لسان في عز التنازل كبروا فلهذه  
 قيس وما له وغیره قوله عن التنازل إشارة الى ان التنازل تصدق به التنازل قوله أي محمدا وحش لانها  
 موصوفة بالتنازل وشدة التنازل كما هي من الشدة قوله شديدة التنازل المصباح نزل وحش نفورا  
 والاسم التنازل بالكلية قوله ويقدم الفاء مدنى أي قوا نافع وأبو جعفر الكندي والين من السبعة  
 وسأى أي قوا ابن عامر في تفسير النيسابوري مستغفر فتم الفاء أبو جعفر ونافع وابن عامر  
 المفضل أو ذرا الباقون بكرها قوله والنسوة الرواة أي جماعة الزر. وكذا واحد له من نفسه  
 رواية عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قوله قرأه ليس أي امرأ بالمتصفح القرطيس جمع  
 قرطاس وهو ورق فسر المتصفح بالقرطاس أي المتصفح هي التي يكتب فيها من ورق وكذا  
 أو غيرها قوله تشر في كتابي إشارة الى ان المراد بكونها مشورة ان تفرق لقرأ قوله عنوانها  
 جهنم العين وقد تكسر في مصباح في لسان العرب العنوان سمة الكتاب قوله ان  
 فومن لو قيل أي ان ثوب من ثوب لكل رجل ربيته حتى تدل علينا كتابا من السماء في تصديقها











فأدب عليهم غلالها كأنهم وعدوا بجزء من لا يتم وصفوا بالحق بقوله إذا تخاف من ربك وأنت خائف مقامه في كتابه (وذلك) حضرت للفاطم و  
 القاعد والسنك وهو حال من أدبته أي تدبيرا لظلالها عليهم في حال تدليل قطوفها عليهم أو مخطوفة عليها أي ودأبت عليهم غلالها أو غلقت  
 (قطوفها) شاربها جمع قطف (تدليل) لا يطاق عليهم في وقت قصير أي يلهيهم عليهم خدم كوسل للشرب وكذا في جميع أحواله وهو وعاء المساء  
 (والتواكب) أي من فضة جمع كوكب هو ابريق لا عرولة (كانت فواكيت) كانت ثامة أي كوتت فمخات قوارير يكون الله نصيبا لكل القوارير  
 من فضة أي مخلوق من فضة فكل جامع لتبليها من الفضة وحسنها وصفاء القوارير وشبهها حيث يرى ما فيها من الشرب في حوائجها

قال ابن عباس رضي الله عنهما  
 قوارير بل أرض من تربتها أرض  
 الجنة فضة قرأ ناه والكسائي  
 وعاصم في رواية أبي بكر التواكب  
 قوارير وبنو عمار وأبو عمرو  
 وحضر بنو تميم فيها وأبو بكر  
 بنو تميم في التواكب في  
 الأول لتأسيسها إلى المستدامة  
 والمتأخرة في الثاني لاجتماع الأول  
 والوقت على الأول وقيل ولا  
 يوفق به لأن الثاني يدل على كمال  
 (قدرة الله تعالى) حصة القوارير  
 من فضة أي أهل الجنة قد وهبها  
 على أشكال مخصوصة فجاءت  
 قدرها كرامة لهم والسقاء  
 فكل الذي هو أخف عليهم وعن  
 مجاهد لا تقيض ولا تقيض  
 (تقيض) أي الإبرار في  
 الجنة كالكسائي ركان من الجماع  
 تقيضا لا تقيضا بديل من تقيضا  
 (تقيضا) في الجنة تقيضا  
 (تقيضا) في الجنة تقيضا

قولهم جمع قطف بالكسر قولهم الأنيمة جمع أنلة وأصلها أنية بمعنى نارية الأولى همزة أهلية حمزية  
 الجسر والثانية فاء الكلمة قلبت الثانية الفاء السكونية وانفتاح ما قبلها قولهم جمع كوكب مثل قفل و  
 افعال قوله لا عرولة أي لا أنلة قوله كان ثامة أي كوتت أي جنت فيكون قوارير الأول حالا  
 من فاعل كان وبنو لوجه في اختيار كونها ثامة مع جواز كونها ناقصة وقوارير الأول غير أنها  
 إذا جعلت بمعنى كوتت وحدثت ينقل الراء من المكون المحذوف حيث لا يكون إلا السكون المتعق كوتت حال  
 كونها قوارير يتكون الله تعالى فتكون إشارة التخصيم لا ية بكونها أشرفه الله تعالى قوله قرأ  
 ناه والكسائي وعاصم في رواية أبي بكر التواكب فيها والوقت عليها بالالف همزة وأبو عمرو  
 وأبو عرج وحضر بنو تميم فيها وعاصم في رواية أبي بكر التواكب فيها والوقت عليها بالالف  
 لها شام وحد والوقت على الأول بالالف وعلى الثاني بدون الف أي عرج وابن ذرئان وحضر قوله  
 وابن كثير بنو تميم الأول دون الثاني والوقت على الأول بالالف وعلى الثاني بدون الف أي عرج وابن ذرئان  
 قدروها ألف والمعنى قد والشاريون في أنفسهم وقيل كون تلك القوارير على مقادير وأشكال على  
 حسب ما يريدون ويشتهون فجاءت كما قدروها فأنشأ ما يريد الرجل في أكله التمشير فيها  
 الصفاء والنقاء والشكل أما الصفاء فقد ذكره الله تعالى بقوله كانت قوارير وأما النقاء فقد ذكره  
 بقوله من فضة وأما الشكل والمقدار فقد ذكره بقوله قدروها فنقد قوله على قدرى شألهما  
 أي شهواتهم أي عطف في الجنة والى بكر الراء وفخما قوله لا تقيض أي لا تزيد قوله ولا تقيض  
 أي لا تنقص قوله اضربها أي العين فانه مؤث قوله مساعها مصدر أي قوله أربعة  
 بصم العين للمصلحة وإثبات الهاء في آخره مع من المثنى وكانت ولادته في شهر رجب الفرج سنة  
 عشر ومائتين في ليلة القدر في بها الحسن البصري رضي الله تعالى عنه وتوفي سنة تسع ومائتين  
 بالبصرة قوله وأثبتناهم أي تقررهم فحل الخدمه عند شفا لهم في أوج الخدمه وطوافهم في الأجر  
 الخدم ومن مساعدين والخدمه ولو اصطوا على وتيرة واحدة لشبهوا بالؤلؤل المنظم والؤلؤل إذا  
 متوا كان أحسن المنظم لو وقع شغل بعضه على بعض فيكون مخالفا للجمعة منه في اللعان والبرقي  
 وشبهت الحور العين بالؤلؤل لم تكون أي الضعف في الخمر لأنهن لا يهين في الخدمه فلا تشرقن انتشار  
 أولادنا قوله ثم ظفروا في الجنة أي ظفروا بمعنى هذا في نصيب محال للظفرية

الترجيل فيها وأولهم يستلج ويستلج به وسلبا لئلا يستلجها أو الحق وهو ما سماه أقال وسلبا لئلا يسلبها أي حذو طيب (وذلك) في قوله  
 غلمان يشبهون الله ثمرة المؤمنين أولادنا الذكر يجعلهم له تعالى الخدمه كالاهل لخدمة (وذلك) لا يكون لادارهم مستخدمهم محسنهم  
 صفاء أولادهم ولما شأهم في حالهم (وذلك) لا يكون لادارهم مستخدمهم محسنهم (وذلك) لا يكون لادارهم مستخدمهم محسنهم







ويعمل فيهم من اجل من اجرم زول فيهم في السمكة بين جبار ونازل انهم قتلوا من مائة سبعين خبير وهو النطفة في جملتها وانه الساء  
 (في قرآن كثير) مقرون فيه وهو الرجل وحمل (بالي) هكذا تقولون الحال اي مؤخر الى محفل من اوقات معلوم قد علم الله وحكم به وهو  
 تسعة اشهر او ما فوقها او ما دونها او قد لا تقدر ناداك تقدر او قد لا تقدر في وقت معين المقدر في له غير او قد لا تقدر في وقت معين  
 القادر من عليه من والاول الحق لقراءة ناقص وعلى التشديد والقراءة من نقطة تخلقه فخره (وكيل يومئذ في السمكة بين) بين الغلبة  
 لا يكسر الا في حق كذا من من كنت المشي اذا حمله وجهه وهو اسم ما يكف قولهم الضمائم ما يعظم ويد انصب الدجاء والواو كانه  
 قيل كافة الاحياء وامواتا وبفعل ضمير يدل عليه لقائنا وهو تكلف اي تكلف احياء على ظهرها وامواتا في بطنها والتكليف هو ما  
 للتخيم او تكلف احياء الاموات وامواتا لا يحصر من وجعلنا فيها كرايس) جبالا ثوابت (سائلين) غاليات (وأسبقنا ما كان في)

الثبات والديموم وجاز وقصصه استقصاه بالاسم والحق سلاحي عليكم كذا هو مقتضى  
 ويل بنسبة الى فاعل الفعل المقدر الذي هو اسم مسدود ولا يبين منه فعل فليس في كلامه  
 الغريب فعل متعلق بالفعل والعين ولكن المقدر الناصب له هو فعل مرادف له مثل حمل وامساك  
 فيكون من باب قدمت جالوسا قوله عن من انصرف باليد قوله والاول الحق لقراءة ناقص  
 وعلى بالتشديد عباره الخطيب قراءة ناقصه والاسماء بتشديد الل الى ضمير على هذه القراءة ان  
 يكون المحقق قد رآه والباقيون بالتخفيف وقال على كرم الله وجهه ولا يجد ان يكون الضمير في  
 الضمير والتشديد واحد لان العرب تقول قد وقع علي من امه قوله وهو اسم ما يكف قولهم الضمائم ما يعظم ويد انصب الدجاء والواو كانه  
 انجس واسم الذنوب فاذن قوله والتشديد في التثنية جمل عاقلان الذنوب للتميز في ذكر الضمير  
 ان لا يضيء تكلف بعض الاحياء والاموات وليس كذلك بل هي كفايت جميع الاحياء والاموات وتقتصر  
 المحجوب ان التشديد في التثنية كالا فادى الى التثنية حتى يرد ذكره وتكسر اسم الجمل لتفصيل التثنية في قوله  
 انهم ما استغفروا لغيره لانه في نسخة تكلف احياء الاموات وامواتا لا يحصر من قولهم جبالا ثوابت علان  
 راسي في نسخة ثوابت صفة جمل وهو الجبال فانه ثوابت على الارض لا في قول وشالحت صفة ثابته لذلالت  
 الخروف والاشجار العالي المرتفع قوله كالتصريح كالبناء قوله الواحدة قصرة بكسر والفتحة  
 كثر وغرة قوله كالتصريح بكسر الهمزة على بوزن رسالة كوفي غير ابى بكر اقرأه صفة جرة والكسرة  
 وخلف جمل كجره جارة كجالات بكسر الهمزة الالف غير جمل الجمل فيوزن ان يكون جمعا لجلالة  
 هذا وان يكون جمعا لجلال جمل جمل جلال فيضم جمل قوله وقري بضمها يوم في بعض

الواحدة قصرة كالتصريح كوفي غير ابى بكر جمل جلال غير جمل الجمل فيوزن ان يكون جمعا لجلالة  
 بالقصر لظنه وانقضاء الجلال العظم والعلو واللون (وكيل يومئذ في السمكة بين) بان هذا صفتها (وكيل يومئذ في السمكة بين) وقري بضمها  
 اليوم اي هذا الذي قص عليكم واقرب يومئذ وسئل ابن عباس رضي الله عنهما عن هذه الآية وعن قوله ثم انكم يوم القيامة تعدلونكم  
 تخفصون فقال في ذلك اليوم مواقف في بعضها لا يتفقون وفي بعضها لا يتفقون بما يقع من جعل نظره ولا ينطق  
 (ولا يؤذن لكم) في يومئذ انهم قد كفوا عن كل شيء من سائر النشأ اي لا يكون لهم اذن واعتذار (وكيل يومئذ في السمكة بين)  
 السمكة بين) بهذا اليوم (هذا يوم الفصل بين الحق والباطل والحق والباطل) (وكيل يومئذ في السمكة بين) بان هذا صفتها (وكيل يومئذ في السمكة بين) وقري بضمها  
 المكذبين قبله (فان كان لكم كبرياء من غير العباد) (وكيل يومئذ في السمكة بين) بان هذا صفتها (وكيل يومئذ في السمكة بين) وقري بضمها  
 كذب فلا اذا ادخلت عليه (وكيل يومئذ في السمكة بين) بالفتح والفتح من هذا لانه في قولهم (وكيل يومئذ في السمكة بين) وقري بضمها







\_\_\_\_\_

ثم ابدل عند بدل البعض من الكل فقال (وكانت) يساين فيها أنواع النظم المفرج حديته زواياها كما ذكر وما عطف على حداث (وكانت) و  
 واما المرات مستويات والنسب (وكانت) ساوية ما عدا ذلك لا تعين فيها والجمعة حال من جهة خبرها ان كانوا باطلا فلا يكون الكسافي  
 خفيف بجمعه كما بان لا يكون بعضهم بعضا ولا يكاد به (وكانت) مصدر رأى جزاء خبره ان كان مصدر رأى بدل من جزاء خبره  
 النظم بها قوله ثم ابدل عند بدل البعض من الكل فان موضع النظم يشغل على الحداث وغيره ما كان

بعض من مواضع النظم قوله (وكانت) والمصباح بعد النظم نه من يبدل مصدر ما يغيره  
 وتشو وجارية ناهدا ناهدا اي ايضا وانما لم يرد اي استدارت تشديد بضم اللام في قوله  
 المهمة وتشديد الاء الحسية هم ندى مع ارتفاع يسير فصارت كالكتب وهو يكون في  
 قوله (وكانت) بهم فيها بكل التام وسكون الواو قوله (لأن) بهم لاء بوزن علة والماء فيها ما عجز عن  
 الواو واللام منه من اوله لانها من الاء اي مستويات فسن قوله حلاوة فداها مصدر على وزن  
 فعال بمعنى مفعول اي ممتثل بوصف به الناس للمبالغة في امتثالها قوله (وكانت) الكسافي خفيف  
 اي قرأه بضمه لئلا يصدر كتاب كذا قلنا او مصدر كذب ككتب كتابا والباقون ينشدون  
 مصدر كذب كذبوا وكذا اي قوله عطاء مصدر اى اعطاهم عطاء قوله ابدل من جزاء خبره  
 الكل من النظم من قوله جزاءه لئلا يها بالذات واغلا في محسب المنهوم وفي بدل مرة ثلثة لضعفة  
 وهي اللام لا تخرج ان بيان كونه عطاء ونقص الامه تعالى هو المقصود بيان كونه حيا وسيدة اليه  
 قوله صفة بفتح كافي اي قوله تعالى حسبا صفة لقوله عطاء على ان مصدر اقيم مقام محسبا  
 بمعنى كافي من قولهم اعطاني ما احسبني ما كافي واحسب فلا اذا اعطيت بها كفيه حتى قال  
 جيبه ومنه قول ابراهيم علي نبينا وعليه المصلاة والسلام حسبه من سألني على عيالي وكافني عن عيالي  
 قوله (وكانت) محسبا محسب بفتح السين او سكونها والراء على قوله فيكون ايضا صفة لعطاء  
 اي عطاء كانه محسب عما هو مقداره الفخر والجلال فصب الامم حسبا على ان مصدر حسبه  
 بمعنى علة به وقدرته وفي الصحاح حسبه بحسبه بالضم حسبا وحسبا اذا اعتد وقدر وانظر  
 ان يقال على حسب ما وعد للعالمين من اصل الثواب في اضعافه في مقابلة اعمالهم فان الجزاء وقهر القدر  
 على ثلاث اوجه الاول من جاء بالحسنة فله عشر امثالها والثاني ما دل عليه كنية السنبلة وهو سحبا  
 ضمن والثالث ما دل عليه قوله تعالى اغنيوني الصابرين اجمعهم بنحو صاتي قوله المصنف وحسنه عليه  
 على حسب اعاء العمد من منه كون الجزاء مثل العمل وذلك ان يكون في السيرة لا في الحسنة والكلام في  
 جزاء للتقنين وجزاء هو كما يكون اعاءا لعماله البتة فلا بد ان يكون مراده بقوله على حسب اعاءهم  
 كون الاضعاف الموعودة التي هي المراد بالاعطاء على حسب اعاءهم ان يجازي كل عمل بما وعد له كما  
 قوله (وكانت) ريث وفي بدايه تعظيم له ايضا او اعاء الى ما في الآثار المقدسة ولو لا انما خلقه لا لافلا في قوله  
 قوله من هوها الخ منة انما تعظيمه في انفسه وان كثرة اوجع في السموات والارض ما بينها الرحمن في غير ذلك من  
 وابن عامر عاصم بنضضها والافران بنضضها وقوله الثاني ه قوله حال الى مصطفين وهو مصدر

الافران بنضضها وهو مصدر  
 انما كانا في قوله (وكانت) لان ما عدا ذلك  
 ذلك باقاة ثم ابدلهم وتخصيص لا بد لان  
 انما كانا في قوله (وكانت) لان ما عدا ذلك  
 ذلك باقاة ثم ابدلهم وتخصيص لا بد لان

انما كانا في قوله (وكانت) لان ما عدا ذلك  
 ذلك باقاة ثم ابدلهم وتخصيص لا بد لان



عن الجاهل في سبل الحياة الأولى وعلى الصفة أنكر والبحث ثم زادوا استجدوا فاعلوا أنكر <sup>العلم</sup> أعطاهم ما عجزوا عليه من الحيلة <sup>بالحكمة</sup> بخبره وكوفي غيبه عن  
وعمل المؤمن فاعمل بقدر القدر فوخر وأخبره بالعقل أنزل الحياء <sup>بالحكمة</sup> بعد أن صرعها ما بالية وأدبهم بغيره بغيره وبغيره <sup>بالحكمة</sup> (قائل)  
أي منكرو البصيرة ثلاث رجعتان إذا <sup>بالحكمة</sup> عجزوا على الحيلة رجعتا خسران وخسارهما في الحياء بعد المعنى أنها الصحت وبصيرة الغفلة في الحياء من رسل الله  
بها وهذا السكوت منهم <sup>بالحكمة</sup> (قائل) أي عجزوا على الحيلة رجعتا خسران وخسارهما في الحياء بعد المعنى أنها الصحت وبصيرة الغفلة في الحياء من رسل الله  
فما في الأصحاح واحد يريد النسخة الثانية من قوله عز وجل البصيرة فما حصل عليه <sup>بالحكمة</sup> (قائل) أي عجزوا على الحيلة رجعتا خسران وخسارهما في الحياء بعد المعنى أنها الصحت وبصيرة الغفلة في الحياء من رسل الله

الذين الظاهر يحمل القلوب لا يصح لها قول نافية أو نفي عن خصوص أو خطيب أو غير ذلك من أوصافها  
والكسافي بالألف بعد النون والباء قول يعنى قول قول الخ العظم نحو من باب تعجب على وتقت قول فانت  
خسران على خاصة من صيغة السبب كالنار وانما ذكر الحسرة لأنها هي المكنى بين والمذاكل وانخاص  
أصحابها ما يستدبر للضمان او يحمل على العجز الضيق قوله متعلق بجد وقد عجز ان العدة لتقليدية  
يحمل عن وعه قوله على اداة التثنية أى فقال عطف على نادى عطف الفصل على الحمل قوله والله  
محمل اشارة الى انك خبر صبت أعين ووهى كلمة التي متعلقة بغيرك لك الخ وفي مثل هذا الخذو  
شأنه في الكلام يقال هل لك في الخ والخذو والتقدير هل لك رغبة في الخبز قوله ويستبدى بالراى  
مجازى اذا اجتمع اهل مكة والمدينة قيل مجازى أى قرناهم للدين ولكن ابو جعفر اللد وغيره

من السبعة وابن كثير لما كتب هذا الزاوي والأصل تترك فلاحوا التعافى الزاوي والباقي  
تجفينا نحن فلاحوا الزاوي والأصل تترك فلاحوا التعافى الزاوي والباقي  
الهم ويغنيها قول من خاف أدجها تخفيها من أول الليل وبالشديد من آخره ومن أدجها بلغ  
المثل رواه القزويني وأما كمن لم يهرج وقال ليرتد من حسن غريب قال الحكماء صحيح قول المثل  
في اختيار الصالح أحمد لاراة الناس ويصم ويدين وهي اللامحاة والملاية وأدجها في اللامحاة المدا  
يقال أدجاء إذا دأب كاستمر العداوة وأدجها قول من فادى موسى الفزعون العصا واليد البيضاء  
المظهر (طوي) باسمه لادجها إلى

بشدد بالزنى مجازى وأمره  
الى ذلك، وأمره بالزنى  
بذكر صفاته ففرقه (فكشفت)  
الى الخشية لكونه لا بالعرفه  
قال الله تعالى في غفرته  
العلماء وأهل العلماء به وبعض  
الحكماء أعرف بالله فخرج الله

يقولون أن يصير طرفة عين فالتحية عمالة الإجماع في حق الله في من كل خير ومن أن اجترأ على كل شر ومنه الحديث من خاف أدبكم ومن أدى ببلغ المنزل بئرًا خطيبته بالاستسقاء الذي معناها العرض كما يقول الرجل العزيز هل لك أن تنزل بنا وأردف الكلام الرقيق ليستدعيه بالطفة في القتل ويستدعيه بالمداراة مع غيره كما أمر بذلك في قوله تعالى فقلوا لهؤلاء اليسار قارواكم بالذكورية أي من فقه فرائ موسى عوي اليسار والدليل اليسار الإجماع في حكم آية واحد وأكذب بغيره موسى وكذا الذكر وسماها سحرًا وسحرًا (يعني) أنه تعال (ثم أدركه) بولي عن موسى (الذي) يجتهد في معارضة آية الشيطان أدب عوي ليس عرف في مشيئة وكان طيارًا خفيفًا ذر ففهم السحر وسحرًا



سها ولا يسعد ان يرفع على هذا اهل خيمه وقل فيم منتهى ذكره او متصل بالسؤال في يستلوا عن الساعه ان حرمها او يوفون اين انت  
عن ذكرها او عساه انت فقال الورع منها ما لا يمانت من غير غشها اى لم يمتنع تعلم وقت الساعه او اجبت لتدبر من هو الها مرت

قوله وقيل فيما استمر من ذكرها متصل بالاسم والافعال وقيل انه ليس من كلامه تعالى بل هو من قول الشاعر كمن ابان مرصعا للمعنى من قوله تعالى من جفرا رسا وها في اي شيء استعاشا

من ان تذكره النافعة تعالى في يومهم الى ربهم انتهى علمها قوله منذ صموت يزيد هو وجعفر بن  
يزيد بن القعقاع المدني وليس عن السبعة وعشرا من مفعوله والماضي ايضا فاقه الصفه ثم لها

تخفف فالت سورة والنزالات بفضل الله ذكره واحمدته وعنه وظفها يسوئوا الحق الزعيم  
 قول سورة عيس ويهي سورة السفرة وسورة النباخه وسورة الاحمم عكة لا خلا

وهي اشتباك وأربعون آية وما في ثلثون كلمة وثلاثون آية وثلاثون حرفاً خطيب وفي الخارن  
 خمسة عشر آية ثلثها قول كرم في غنجان ليعلم الحلو بكس في عيوس وباب مخصوصه قوله العالم

فيه عس وهو قول الكوفيين او قولى وهو قول النعمانيين والختم مذهب البصريين  
ثم الاختصار فى الثانى قول عبد الله بن ام مكتوم وام مكتوم ام بهية كذا فى نفسى

ابن السعدي والقسيس الكبير والكشاف وفي حاشية شيخ زاده وام مكتوم كنية ام بيه وكان ابن  
ام مكتوم ممن عجلت له لايه افرح حاشية العلامة الشهابية رحمه الله عليه على اختلاف في اسم ابن

امام مكشوف فقتل الله وقيل عمر، وكذلك في امير المؤمنين فقتل قيس وقيل شريح واما ام مكشوف فاما  
 بعثته فخصها واوله اعلم = (السورة خمس ركعات وهي اشتراط)

وأممكمتم إرأيه واسمها أنانكة بنت عامر بن مخزوم انتهت بها وفي لأصا به اسم أمه أم عكرم  
أنانكة بنت عبد الله بن عذاعة بجيلة وبن أسد بن زبيل الكاف من مشاة ابن عائش بن مخزوم انتهت

بجودها وهكذا في الإسراء الثانية فافهموا الله سبحانه وتعالى اعلم قوله مرجعاً لمفعول به لجزء وفاعله  
 أتيت مرجعاً أي مكاناً وأسعا الرجل الموسعة قال تعالى حتى إذا ضاقت عليهم الأرض بما رحبت أي مع  
 صلى الله عليه وسلم (وَقَوْلِي أَعْرِضْ  
 لَأَن جَاءَهُنَّ) لَأَن جَاءَهُنَّ وَهَذَا غَيْبٌ

سبعة الأضراس عين عاتبة فيه ربي متعلق بجزء مني فقلت مرحبا لمن عاتبتني وهذا الطف مني عليه السلام ونوع من الملاحظة لأن فيه اشعارا لكامل محبة له وهذا الأكرم لأن فيه أكرم **قوله** اختطفه

ای جعله خلیفه علی المدینه ترمین و فخر دین ای کان یصلی بالناس اذا ذهب النبی صلی الله علیه وسلم  
 الفرو و قوله واستقله علی المدینه ترمین اخبرنا ابن سعد و ابن المنذر عن النضر ابی هریرة و ابن القسبر

ثلاث عشرة مرة ثم استخفها بالبابه روي في هذا السماع اتفقوا على ان النبي صلى الله عليه وسلم استخفها  
على المدينة ثلاث عشرة مرة في غزواته قال ابن عبد البر وما قول قتادة عن انس استخفها مائة مرة  
فقال يا رسول الله علمت ما فعلك  
الله وكردت وهو لا يعرف ما فعلك

فلم يبلغه الخبر غير ثمانين والمصنف رحمه الله عليه لم يعتمد عليه فقهاء امرتين  
 بالقوم فذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه ري

استخلفه على المدينة من بني زومايد بن زياد بن أبي شمس بن عبد الوالد بن الحلال هذا وشيخنا العلامة تقي الدين العلي بن محمد بن عيسى بن علي بن عباس بن علي بن محمد بن الحسين

یخاف شدادها مستد صویر  
و سب اس رکانم یویر و نهائمه

الساعة (لم يَبْسُوا) في الدنيا  
والآخرة أَوْضَاعًا أَي ضَرَفًا

العشيرة استقلوا صدق ليهم في  
الدينيا لما عاينوا من العول كقولهم

قَالُوا لَيْسَ بِهَا إِلَّا سَاعَةٌ مِّنْ نَّهَارٍ وَقَوْلُهُ

صحت اضافة الضم الى العشية  
للملازمة بين الاجتماع والنفار

واحد والمردان مائة ليهتم لم يبلغ  
بوصا كاملا ولكن أحد طرفي النها

عشيتہ رخصاها والله اعلم \*  
 (سورۃ تیس مرکہ ترویشتان)

الرَّحِيمِ) (عَلَيْهِ) كَلِمَةُ أَيُّ النَّبِيِّ

صلى الله عليه وسلم (وقول) أعز  
(أن جاء) لأن جاء وعمل نصب

لأنه مفعول له والعامل فيه عيسى  
أو تولى على ختلاف المذهبين

ثم مكثت أم أبيه وأبوه شهرين

مالك بن النخعي عليه السلام  
وهو يدعى أشراف قريش في الإسلام

فقال يا رسول الله علمني ما نفعك  
الله وكر ذلك وهو لا يعلم شأني

بِالْقَوْمِ فَكَرَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
يَقُولُ مَرْجَأُ بَنِي عَاصِمٍ فِيهِ رِبِي

بیتاں عابیدہ لشکر ہر شریعہ









(فإذا أجمع صوت) أو قلت أيقاد قد يداد بالشد يد شاي وصدى و عاصم غير جار وحي للمباقة (وإذا أجمع) أذنت عن لغة بين  
 كقولوا أزلت أجمع ظلمة من غير بعيد فهذا ثلث عشرة خصلة سنة ما في الدنيا والباقي في الآخرة ولا يقع مطلقا من أول أسود (وإذا  
 أحضرت لأن عامل النصب) فإن الشمس في ما عطف عليه جربها وهو وكيل نفس أي كل نفس ولعل قوله القطع النفس على كل آية جرت  
 الوقوف (وإذا أجمع صوت) من خبره شر (وإذا أجمع صوت) لأن ذلك في الخس بالمر واجوبه: انتهى النظم في آخره جرح ذكر راجع إلى قوله لا يجوز السير  
 على كان من أهل الجدل لأدب والدين المتن وصنف كتابا في معاني القرآن الكريم وأخذ الأدب للبحر  
 وشلب رجبها الله وكان غير الزجاء شذوكة واشتغل بالأدب فنسب إلى قوم مجمة تسم عشا كما  
 أنكره سنة عشر وقيل سنة إحدى عشرة وقيل سنة ست عشرة وثلاثمائة جرحه الله وقد  
 اتف على ثمانين سنة قوله وبالشديد البين شاي أي بن عامر بن الحلواني عرشا  
 وصدى أي ناقص المدي وأبو جعفر المدي وليس من السبعة وعاصم غير صادق زاد بن عيسى  
 رجي بن آدم بن عيسى أي بكره هوي عن عاصم للمباقة وقرأ الباقون بتجديته قوله أي كل  
 نفس كقولهم قرعة خير من جرادة إذا النكرة قد تم فلا ثابت قوله أخلص أخلص بهم غاش و  
 الخوض الرجوع إلى وراء ولا يستفاد قوله بينهما وبين اثنتا أو واحد وثلاثه نظرو قوله  
 المذكرا راجعا هو العامل في بينا قوله إلى أنه أي البين قول الجرحه جارية قوله الكسرة كما  
 قوله الغيت جرحه كس جرح غاب قوله كس بن جرحس قوله إذا دخل كس سبب الكس وهو سبب الذي  
 يغتصم أخصان النظم قوله الداري في لسان العرب كوكب ذكرى وذكى ثاقب مضيق وجرم  
 الكوكب ذكرى أبا خصا قوله لهم وهي المريخ بكسر أوله وهو كوكب في السماء الخامسة قوله و  
 دخل بضم الصاد والعلية والعدل كسر في السماء السابعة قوله وعطارد بقية العين وتبتم المصروف  
 ليعينه عن على مجموع في الثانية قوله والزهرة بعضهم أوله وفي ثمانية والثالثة قوله فهو كالحند  
 لأن موضوعه لا لقبال والأدبار وهم متضادان قوله يلازم الروح والنسيم النسيم الريح الطيبة  
 ويقال لها روح كونها الاستراحة قوله عظم الشمس في السماء تأخيتها وألا فاق النواحي لأن  
 للمفسرين التقوا على السداد لا فاق ههنا حيث تطلم الشمس استدارا لا وصفه بأعين فاق نفس لا فاق  
 لا مدخل له فإياها لا شياء وإظهارها وإنما يكون له ذلك من حيث كونه مطعما للكوكب نيزير  
 الأشياء بضمياته ذلك الكوكب هو الشمس استدارا لا استار المطعم إجماعا باعتبار شبهها في الجملة فان  
 الآية في حقيقة تضياء الطالع منه قوله من الضن بالكسرة والعق قوله الكهان مثل إقرارهم كلهم  
 قوله المحاولان بالضم العطاء قوله بطنين الظاء مكي أي بن كثير ولكن وأبو جرح وعلى الكسائي وقرأ  
 الباقون بالضاد قوله من الظنة بالكسرة قوله وهو التي جرحه التاء وفيها لها ما يتهم به عليه ذكر  
 الهاء لا يجرى في ضرورة شعرية وقول الفاضل بن كمال في شرحه لفتاحه أنه بسكون الهاء لا يجرى

فيها وعند ذي العرش وعند الله يطعمه ملائكة المقربون يسدون عن آراء ووجهون إلى رأيا لا يجرى على لوسي ووجهها كجرحه بضم الجيم  
 على سمل (ويجوز) كما تزعج الكفرة وهو عطف على جواب القسم (ولقد كذبت) رأى محمد جرحه عليه السلام على صورته رأيا لا يجرى المبيد  
 عظم الشمس (وما هو على النسي) وما هو على لوسي (ويجوز) بجرحه من الضن وهو الجرح لا يجرى على لوسي كما يجرح الكهان رغبة في المحلول بل  
 بعلمه كما علم ولا يكرم شيئا مما علم بطنين مكي وأبو جرح وعلى أي يتم فيقتضيه أمأد أي إليه أو يزيد فيه من اللفظة وهي المتهمة (وما هو)

(الأنكس) العيين بن كس الوتر  
 دخل كاسه قيل في الدار  
 بهو امرؤ وصل وعطارد الزهرة  
 والمشتري بقري مع الشمس والقمر  
 تجرحه حتى تحت ضوء الشمس  
 فخره راجعها وكوسها انتفاها  
 تحت ضوء الشمس قيل في جرحه  
 الكواكب (والليل إذا عكس)  
 أقبل بظلامه أو دم فخره  
 (والصبي إذا أسف) امرؤ صود  
 بول كان أقبال الصبي بظلامه الروح  
 والنسيم جعل ذلك نفسا الجرح  
 وجرح بالنظم (لأن) أي القرآن  
 (كسول رسول) أي جرحه عليه  
 السلام وإنما أنصف القرآن إليه  
 لأنه هو الذي نزل به ذكره عند  
 ربه (ذكرى فخر) فخره على الجرح  
 لا يجر عنه ولا يصنع (وكان) ذكرى  
 العرش عند الله (وكان) ذكرى  
 ومزلة ولما كانت حال الكهانة  
 على حسب الكهان قال عند ذي  
 العرش ليدل على عظم مزلة ومكان  
 (وكان) فخر أي وأصله يطعم







ثم بعد كونهم مجتهدين عن بعد لا يخلون النار ثم يقال هذا الذي شجر به فكذلك، أي هذا الغائب هو الذي كثر  
 تكلمون به في الدنيا وتكثرون وقوه كذا، روى عن التكميل (أن كتاب الأبرار ما كتب من أعاليهم ولا يزال المطيعين الذين لا يصفون  
 يؤمنون بالبعث كالأندلس في مقابلها لغير ريب الخاريا من أهل الكون يوم الدين وعن الحسن الناب الذي لا يؤذي الذين لا يؤمنون هو الذي لا  
 الخير الذي دونه فكل ما علمته الملا كذا وصحها التقدي منقول من عمل فعل من العلوي به لا بسبب إلا لقناعي إلى أعلى الدرجات في الجنة  
 فلا مرفوع في السجدة السابعة حيث سكن الكرويون تكريهه (وما أذكر لك) ما الذي عملك يا أحمد (مكتوب) أي شيء هو الكتاب فترسم

سنتك وتسمين وقال الوفاي بلم تسعين سنة قوله منقول من جزم على وهو فضيل هو العادل القم  
 فيه قوله الكرويون في لسان العرب الكرويون سادات الملا كذا منهم جرشيل وميكائيل وأما قيل  
 هم القرون اه قوله لا مسمى جزمه قوله الخصال جزمه بقتين وهي بيت العرش من بني كاهلقة  
 والشباب والسورفان الأسماء التي ريكها إذا كانت في الخصال قوله خالص في صاف ما يكمل حتى  
 الفكل قوله الختم وأما من الكلوب والبارقي وفيه إشارة إلى الختم ما يختم به قوله اختار عرسك  
 مقطوعه بغير لهم آخره والخمسة منه على أن الختم بمعنى الآخر فانه كما يختم بمعنى الختم بالشيء و  
 يوجد عليه الختم فمما بعد معنى الختم أي بلغ آخره قوله خاتم يفتل الخاء والف بعد ما حدثه مفتوحة  
 على الكسائي جعله ما لما يختم بها الكس على معنى عاقبة مؤخره مسك وقرا الباقر بكسر الخاء وبعد  
 تأويلها الف يوزن فقال قوله هو علم لعين بعينها في قوله بعينها الطيف لا يخفى قوله حال من  
 تسيم لذكرها على المعنى وهو تجريان والحاجة إلى تأويله بجاء فانه وإن كان جامدا لكنه يفهم منه  
 معناه تجريان كما عرفت وهذا كاف في صحة التأنيله وذو الحال لكونه على كون معرفه ولذا أخرنا الحال  
 عنها وأقارنه الحال نظرا على حفظ وصفها فلا شك بالحداد الحال وذو الحال قوله وأيضه على الحداد  
 أي امرئ أو ابنه قوله عن ابن عباس هو عبد الله بن عباس بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف  
 ابن عمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ولد قبل الهجرة بثلاث سنين ودعا له رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 بالفهم في القرآن فكان يسمى الهيم الحبر لسعة علمه من سنة ثمان وستين بالطفن وهو أحد المكثرين من  
 الصحابة وأحد الصادات من فقهائه الصحابة قوله وابن مسعود هو عبد الله بن مسعود بن غافل جهمه وقوله  
 ابن جهميه له فمولى أبو عبد الله من السابقين لأولين من كبار العلماء من الصحابة جهمه من سنة ثمان  
 وستين وثلاثين وأولئك بعد بالدينه قوله هو فاق المصباح الصفوف يكسر للشراب الذي لم يخرج  
 اه قوله على بن أبي طالب بن عبد المطلب بن هاشم الهاشمي ابن عمر رسول الله صلى الله عليه وسلم وذو  
 من السابقين لأولين من الصحابة من أسلم وهو أحد الصغار من سنة ثمان وستين وأولين من يومئذ  
 أفضل الأعيان من بني أمية لا يرضى بأجمع أهل السنة وتلك وستون سنة على الأجر اه مقرب قوله  
 الأهل من المصباح أصل الرأس صلها من باب تعجيل خسر الشعر من مقدمه وموضعه أصله تعجيل الأجر  
 سنة إذا غفر لها أو غفر شرب في الجنة أو لا تأتاها من فوق وتصبغ في أيامهم (وعينا) حال أو نصب على المصباح (وتعجيل) أي أي منها لا تأتاها  
 عن ابن عباس وابن مسعود رضي الله عنهما يشربها المقر بون صرفا وقريم لا يصبغ في عينه فانه لا يبين آخره كقوله لا تأتاها من فوق أو لا تأتاها من فوق  
 في الدنيا استعمله بهم (ولما أقرهم) أي أي منها لا تأتاها من فوق (وتعجيل) أي أي منها لا تأتاها من فوق  
 فمهمهم المنافقون وصنفوا وتمازوا وقالوا آثر هذا الإسلام فقلت قيل إن أصله على رسول الله صلى الله عليه وسلم (ولما أقرهم) أي أي منها لا تأتاها من فوق

سنة ثمان وستين سنة قوله منقول من جزم على وهو فضيل هو العادل القم  
 فيه قوله الكرويون في لسان العرب الكرويون سادات الملا كذا منهم جرشيل وميكائيل وأما قيل  
 هم القرون اه قوله لا مسمى جزمه قوله الخصال جزمه بقتين وهي بيت العرش من بني كاهلقة  
 والشباب والسورفان الأسماء التي ريكها إذا كانت في الخصال قوله خالص في صاف ما يكمل حتى  
 الفكل قوله الختم وأما من الكلوب والبارقي وفيه إشارة إلى الختم ما يختم به قوله اختار عرسك  
 مقطوعه بغير لهم آخره والخمسة منه على أن الختم بمعنى الآخر فانه كما يختم بمعنى الختم بالشيء و  
 يوجد عليه الختم فمما بعد معنى الختم أي بلغ آخره قوله خاتم يفتل الخاء والف بعد ما حدثه مفتوحة  
 على الكسائي جعله ما لما يختم بها الكس على معنى عاقبة مؤخره مسك وقرا الباقر بكسر الخاء وبعد  
 تأويلها الف يوزن فقال قوله هو علم لعين بعينها في قوله بعينها الطيف لا يخفى قوله حال من  
 تسيم لذكرها على المعنى وهو تجريان والحاجة إلى تأويله بجاء فانه وإن كان جامدا لكنه يفهم منه  
 معناه تجريان كما عرفت وهذا كاف في صحة التأنيله وذو الحال لكونه على كون معرفه ولذا أخرنا الحال  
 عنها وأقارنه الحال نظرا على حفظ وصفها فلا شك بالحداد الحال وذو الحال قوله وأيضه على الحداد  
 أي امرئ أو ابنه قوله عن ابن عباس هو عبد الله بن عباس بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف  
 ابن عمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ولد قبل الهجرة بثلاث سنين ودعا له رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 بالفهم في القرآن فكان يسمى الهيم الحبر لسعة علمه من سنة ثمان وستين بالطفن وهو أحد المكثرين من  
 الصحابة وأحد الصادات من فقهائه الصحابة قوله وابن مسعود هو عبد الله بن مسعود بن غافل جهمه وقوله  
 ابن جهميه له فمولى أبو عبد الله من السابقين لأولين من كبار العلماء من الصحابة جهمه من سنة ثمان  
 وستين وثلاثين وأولئك بعد بالدينه قوله هو فاق المصباح الصفوف يكسر للشراب الذي لم يخرج  
 اه قوله على بن أبي طالب بن عبد المطلب بن هاشم الهاشمي ابن عمر رسول الله صلى الله عليه وسلم وذو  
 من السابقين لأولين من الصحابة من أسلم وهو أحد الصغار من سنة ثمان وستين وأولين من يومئذ  
 أفضل الأعيان من بني أمية لا يرضى بأجمع أهل السنة وتلك وستون سنة على الأجر اه مقرب قوله  
 الأهل من المصباح أصل الرأس صلها من باب تعجيل خسر الشعر من مقدمه وموضعه أصله تعجيل الأجر  
 سنة إذا غفر لها أو غفر شرب في الجنة أو لا تأتاها من فوق وتصبغ في أيامهم (وعينا) حال أو نصب على المصباح (وتعجيل) أي أي منها لا تأتاها  
 عن ابن عباس وابن مسعود رضي الله عنهما يشربها المقر بون صرفا وقريم لا يصبغ في عينه فانه لا يبين آخره كقوله لا تأتاها من فوق أو لا تأتاها من فوق  
 في الدنيا استعمله بهم (ولما أقرهم) أي أي منها لا تأتاها من فوق (وتعجيل) أي أي منها لا تأتاها من فوق  
 فمهمهم المنافقون وصنفوا وتمازوا وقالوا آثر هذا الإسلام فقلت قيل إن أصله على رسول الله صلى الله عليه وسلم (ولما أقرهم) أي أي منها لا تأتاها من فوق

الكلهم أي إذا جمع الكفار من أهل الكفر المتكلمين متقدمين بذكرهم والحقير منهم وقدر غير حصص فالكهنة أي فرعون كما ذكرنا أو قوم وأما  
بأنهم الكافرون المؤمنين (فأولئك هم الكفار) أي حتى عهد هؤلاء فضلوا وتركوا اللزات لما يرجونه في آخر من الكرامات فقد تركوا الحقيقة  
لمخالها وهذا هو عين الضلال رومًا أنسوا وما أرسل الكفار (عليكم) على المؤمنين (حافظون) يحفظون عليهم أحوالهم ويوقون أعمالهم  
على أمر وأبصارهم فاستقامت لهم بذلك أولى بهم من تبغير غيرهم وتغيب أحلامهم (فأولئك هم) أي يوم القيامة الذين استقاموا (أولئك هم)  
يقينون) ثم يحاكمونهم هناك إنزال على الكفار في نظرهم حال أي يتخفون منهم نظريتهم إلى ما هم فيه من الهوان والصفاء بعد العزة  
الاستكبار وهم على البراءة آمنون عقيل يفهم بالمكانة التي يحتضنهم فقال لهم هل علموا أن الجنة فإذا وصلوا إليها أغلق دوارهم فيضيق المؤمنين منهم  
رعل في الكفار كما كانوا يظنون هل جودوا بهن فيهم المؤمنين في الدنيا أي أضل بهم ما ذكر والله أعلم (سورة الاستشاق مكية وفيها خمس و

عشر وثلاثون آية) **سورة الاستشاق** تصدعت و  
لما استأنفنا (تشتت) تصدعت و  
تشتت (وأولئك هم) صحت و  
أما نحن فاجاب ربها الاستشاق  
ولم تلمهم فتمت (صحت) وحق لها  
شعره وقطعه (فأولئك هم) صحت و  
عربته الله تعالى (فأولئك هم) صحت و  
بسطت وسويت بأذن العجايب لها  
كلما تمشي في الكفر ما فيها من  
الوجع فما من لكن والى (فأولئك هم)  
وخلت غايتها لخلق لم يوق شفي  
بطنها كأنها تكلمت فيهم جهدها  
في الخوف بقل تكلم بترجوا إليه  
في الكرم ويكلم فوقها فطعمه  
أولئك في الكفر فطعمه  
تخللهم (وحيث) وهي حقيقة تارة  
ولا تستمر حذر سبائك ليل البذل  
كلهم هبوا كقوله يا أيها الذين آمنوا  
سورة التوبة والاستغفار

عليه في رقيه أي في التوبة (فأولئك هم) صحت و  
أما نحن فاجاب ربها الاستشاق (فأولئك هم) صحت و  
بسطت وسويت بأذن العجايب لها (فأولئك هم) صحت و  
عربته الله تعالى (فأولئك هم) صحت و  
بطنها كأنها تكلمت فيهم جهدها (فأولئك هم) صحت و  
في الخوف بقل تكلم بترجوا إليه (فأولئك هم) صحت و  
في الكرم ويكلم فوقها فطعمه (فأولئك هم) صحت و  
أولئك في الكفر فطعمه (فأولئك هم) صحت و  
تخللهم (وحيث) وهي حقيقة تارة (فأولئك هم) صحت و  
ولا تستمر حذر سبائك ليل البذل (فأولئك هم) صحت و  
كلهم هبوا كقوله يا أيها الذين آمنوا (فأولئك هم) صحت و  
سورة التوبة والاستغفار (فأولئك هم) صحت و





سورة البروج مكية وهي اثنان وعشرون آية (بسم الله الرحمن الرحيم) (واسمها ذات البروج) هي البروج الاثنا عشر وقيل النجوم أو عظام الكواكب  
 في اليوم الموعود في يوم القيامة رؤسهم في مشهور في أي وشاهد في ذلك اليوم ومشهد فيه والبراد بالشاهد من يشهد فيه من الخلق كلهم في يوم القيامة  
 فيه ما في ذلك اليوم من عجائب وطريركهم أماما في قوله علت نفس ما أحضرت كأنه قيل ما أحضرت كذا من شاهد ومشهود وما لا يراها  
 الاستثناء منقطعاً بمعنى لكن الذين آمنوا تمت سورة الانشقاق والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا  
 محمد وعلى آله وصحبه وسلم بسم الله الرحمن الرحيم قوله سورة البروج مكية وهي اثنان وعشرون آية  
 لا خلاف في كونها مكية ولا في عدد آياتها ومائة وتسع كلمات وأربعاً وثلاثين حرفاً هناء في  
 الخطيب وفي الخازن وأربعاً وتسع وستون حرفاً قوله هي البروج الاثنا عشر والحمد لله والتور والجزء  
 السوطي والاسد والسنبلة والميزان والعقرب والقوس والجوزي والذو النوح وأنجوت وهي منازل الكواكب السبعة  
 السيارة التي يخرج بها كرم الجرم وهو جوف في السماء الخامسة وله من البروج المذكورة حمل والعقرب والنزعة بطلوها  
 وفجر ثمانية في الثالثة ولها الثور والميزان وعطارد ونجم الدين هجر من الصفر لصفته تنتمي للجوز  
 في الثانية وله الجوزاء والسنبلة والقمر في الأولى والسرطان والنخس في الرابعة ولها الاسد وكسرى  
 في السماء السادسة والقوس والميزان ونجم في السماء السابعة وله الجوزي والذو النوح أو عظام الكواكب  
 سميت بروجاً نظراً لقوله كأنه قياماً فطحت كتفها لتفانيتها في ذلك قوله والحمد لله في الصباح حملاً  
 جهاج جهاج قوله والأيام والليالي قال القرطبي وكذا سائر الأيام والليالي لما روي في التفسير  
 المأخوذ عن معاوية أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ليس من يوم ياتي على العبد الا يتدبر فيه ما بين آدم  
 حديد وانما قيل عليه شاهد فاعلم في خيال الشاهد الثالث بعد الثاني اذا مضيت عن طريق البراء وقيل الليل  
 مثل ذلك من شغريه قوله روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يحضر الصلاة ثم يحدث نفسه  
 بغيره مسلم قوله كبر يسكب الماء زارده وسأخ وأما كبره في الماء فمستعمل وفي السحرة فتأخذ الله  
 قوله دابة أي حية قوله فاقبلها أي بان يخلف في قوة ادى بها هذا الجوزيها وأخبر بها فماها فقبلها  
 قوله الكوكب الذي ولداهم وقيل هو المسحوق العين قوله جلجل نديم ومصاحب قوله فقد القدر  
 الشق طوكا دابة ردة قوله بالمنشار يسكب لهم اسم الكوكب قوله جلجل بالبحر وبالباء التحتية قوله دروته  
 في الصباح المذكورة أكثر العظم من كل شيء عليه اه قوله فدما الضمير فيه للسلام اي دعا الله عليهم  
 قوله فوجسبنا بالجهول اي اعترور من عليه سوى السلام قوله فطحا في فحنا والصباح طاح  
 هلاك وسقط وربه قال راعاه قوله الى فرق في فحنا والصباح الحرق فوزين العصفور للسفينة  
 العلوية اه قوله فطحا في فحنا والصباح يحرق السفينة بطلها خاضت الجوزاء وايضا الجوزاء بالماء بالضم  
 منظر وكذا الجوز منه بغير شيء اه قوله فانكأ بالهجر اعطى قلب علم فيها وانفلام داخل فيه كذا لناه  
 الله تعالى ببطقة ويد فان فخر قوا وغيا وهي كرامة له ولما اتفق ان الملائكة تنصت في هلاكه بوجه آخر  
 رادسان سبيل هلاكه اما بالآلام اولى رة تنب عليه في كبره فقال قصر اللسان انه لم يست بقا كذا الشر  
 انبياءه وذلك يروى في كرامه ولا يروى عن جليل الملائكة فانه فليصير الملائكة فلهذا روي فضبط فذه بن علي  
 احادهم فذه بن فله راجع الراجح عن دينه فقد انشأ راي الخلام فذه به لاجل ليطر من دروته فزا فوجين بانهم فطحا  
 وجها فذه به الى فوجين بطلها في لغير قوة فدعا فانكأ به السفينة ففروا فوجين فقال للملائكة ست بقا فخر حرمهم الناس

في الوصف كأنه قيل وشاهد مشهور  
 لا يكتفى وصفه أو قوله كذا في أواميل  
 المفسرين فيه ما قيل في يوم القيامة  
 أو عيسى اسمه له قوله فكت عليم  
 شهر رما حدث في يوم أو فخره  
 سائر الاسماء والحمد لله في يوم القيامة  
 الأيام والليالي والأيام والليالي  
 يوم لا ينادى في يوم جديد علمها  
 يفعل في شهيد فاعترف في أواميل  
 عيسى لم تكن في يوم القيامة أو  
 الحفظة وبه وادى له تعالى الخلق  
 لقوله تعالى ذكرى يا له شهيداً أو  
 الأسماء والحمد لله في يوم القيامة  
 القسم من روي في لغير فقتل  
 المحرك فذه بن فله راجع الراجح عن دينه فقد انشأ راي الخلام فذه به لاجل ليطر من دروته فزا فوجين بانهم فطحا  
 وجها فذه به الى فوجين بطلها في لغير قوة فدعا فانكأ به السفينة ففروا فوجين فقال للملائكة ست بقا فخر حرمهم الناس

هذا في ما قيل في الجليلين للبروج الاثنا عشر وقيل النجوم أو عظام الكواكب





(سورة الطلاق مكية وفيه مائة وعشرون آية) (سورة النور النسخ الحنفي) (والسجدة والطارق وما ذكرنا من الطارق في الجوهرة النافذة) عظم قدر السجدة في  
الحنين المخلوق كونه معدن وزر قزم وسكن ملائكة وفيها خلق الجنة فاقسم بها ويانطق والمراد بنسخ النجوم أو جسد السمسم الذي يرمح بها  
لعظم منفعته ثم فرما في الجوهرة الشافية أي الملقح بانه يقب الطلاق فيغذي فيه وصفه الطارق لا تبيد وبالليل يقال للآفاق ليل الطارق أو لانه  
يطرق الجحزة أي يصكه وجعل القسم لأن كل نفس لها عالمها خاصا فلو كان كانت مشبهة بمعنى لا تكرر لعدا عاصم ومنه وابن عامر فكيف لراية  
أي ما كان نفس لا يلهيها حافظ ومن كانت تحفة كقراءة غيره فتكون من تحفة من أن كان نفس ليلها حافظ يحفظه من الآفات أو يحفظ  
عليها ورزقها وأجلها فإذا استوفى ذلك مات وقيل هو كالمات الأفعال فما زالت واللام بارزة بين الشقين وبالحقيقة وحافظ مبتدأ وعليها الخبر

قوله سورة الطارق مكة أي بالاعتقاد وهي سبع عشرة آية وفي التيسير ست عشرة وأثنان سبعة كلمة وما كان واحدا وسبع حرقا خطيب في الخزان ولصدي وستين كلمة وما كان تسعة وثلاثون حرقا قوله يلب الظلام يقال ثقبه ثقبه ثقب أي جعل فيه منفذاً ومسلكاً ونفذ في الظلام بفتح الظاء في لسان العرب الظلمة الظلمة دونه وأصفى أي قال ليلته ظلماء وظلم الظلام انهم ذلك كالسواد وهو بحر بحر المصدر كذا فيهم نظائر على السواد والبياض وهم الظلمة ظلموا وظلمات وقيل الظلام أول الليل أو بإخصار قوله يصبر أي يصبر قولاً ولم تكن كانت في معنى ما يشق للمسلمين القسم كما يتلقى بان اللوك أي يتلقى بان النافية كثيراً كما قرأ في حقوقه ولا يمل في غنى هذا الصحاب أكل الكتاب وأما قوله لسان جبرأت جابر قال القرآن قلت أراهم يقولون قال في حق عليه وقوله تعالى لا يمل الذي عليه قوله في حق أي راض من صلبه الرجل ولست أبع قطره الله قوى قوله العتلاء في حقنا والصحاب العتلاء الذين في العنق قوله وقيل العظم والعصب من الرجل والعلم والدم من المرأة فالدم والنشور في جسد المرأة وابن المنذر عن الأعمش قال يخلق العظام والعصب من ماء الرجل ويخلق العلم والدم من ماء المرأة وهذا قوله من النبات بيان ما في قوله ما تنسج عنه الأرض فخلق هذا يكون المراد بالصبغ نبات الأرض صبغ به لكن يصادغ الأرض والأرض تنسج به ولما بدأت حروب من الأرض ألا يصعد علياها جعل كأنه نفس لصعد فصبغ به فاصل فالصعد من لفعل وهو ما خرج من كنهه بمعنى الفعل قوله وفيه لصبغ لكانه أنزل كانه على سبيل التحويل لا محالة ما يطلب يذكره وانزاله فأنزل مطلوبه كما احتسبنا أمره والاجتناب عن نهيه وكذا أتدعه وعباده والعصص القتيلا تقات كما ذكر له معناه ولفظة المطلوبة منه ولاش ذكر فيه غير مراد معناه وما يقرب عليه وهو المراد بالهزل والجمل ضد قولهم صهب في الصباح هال بهيا من باب تعبه عيبة حذ قال ابن فارس الهيبة الإجلال الفاعل نائب والمفعول هيوه مريب أيضاً أو قوله لم يزل يقول له يتكلم في تلخيص تنكبه بالشيء تنكبه

العلم والدين من المراتب التي لا تخلو عليه ومعناه ان الذي خلق الانسان مبتلا من خلقه لكي يستجيب على اعدته خصوصا فيكون له الميعاد  
 في يوم عرفة كقول الرافعي في تفسيره **اي كشف وجهه** او ضعفه عليه وقوله **رجعه** اي يهينه يومئذ **السرور** مأثري  
 في القلوب من عقائد والنبات وما تخفف من افعال **فما** في الناس **في قوتهم** في نفسه فلو لم يحل به **دولة** **الاجور** يهينه ويذل عند  
 السوء واذ **السرور** اي المصروف يحمي به لعود كل حبيب **دولة** **الاجور** هو ما تحبب عند الله من امتثال الله ان القرآن **الاجور**  
 اصل بين الحق والباطل ما قيل له **فان** **دولة** **الاجور** بالعب والباطل يعني انه حذره ومن حذره وقد وصفه الله بهذا ان يكون **الاجور**  
 المصدور وعظماء القلوب في يوم عرفة ما عدا ان يلزم ان يتوكل بمراسم **الاجور** يعني مشركي مكة **الاجور** يكونون المالكين في الدنيا



ويفعل المذكرة (من يتشكك) الله وسوء العاقبة (ويجبها) ويشيأ عن الذكري فلا يفتيها إلا الشك الكافر والذى هو أشقى من كفره فتعلمه في  
 صلاة رسول الله قيل زلت في الوليد بن المغيرة وعقبت بن ربيعة (والذى يتشكك) الكافر الذى يدخل راحتهما والصغرى نال الدنيا ثم لا يتشكك  
 فيها فيستعير من العذاب (ولا يتشكك) حياة يذلل بها وقيل يجهل من الحياة ولعلنا أنظر من يصلح فهو مترجم عنه في طلب الشك  
 (أفهم) نال العفو (من كثر) تظهر من الشك أو تظهر الصلاة أو أدى الزكاة فعقل من الزكاة تصدق من الصدقة وذكرنا غير ذلك وكثير من الشك  
 (تفصل) الخس وبه يتجه على وجوب تكبيره الاستمرار على أنها ليست من الصلاة لأن الصلاة عطف عليها وهو يتحقق لغاية وعلى أن الاستمرار  
 جائز على كل اسم من أسماء عز وجل وعن

ابن عباس رضي الله عنهما ذكرهما  
 ووقوف بين يديه بعد صلاة  
 الضحى وذكرنا غيره في طرق الصلاة  
 فصل صلاة العيد  
 الحكيمة (الذي) أى لا يقرأ فصلان  
 ما يقرأون والمخاطب بالمكافرون  
 دليله قراءة أى عز وجل يؤذون بالياء

ذكرنا غيره في طرق الصلاة  
 نفسها وأوم ذلك هذا تحقيق  
 الأولى هذه الإشارة إلى قوله فافهم  
 اللفظ أى عن هذا الكلام وأورد  
 في تلك الصفح أو إلى ما في السورة  
 وهو دليل على جواز قراءة القرآن  
 بالفارسية في الصلاة ولا يجوز ذلك  
 وثالث الصفح مع العلم بكونها بهذا

النظم بهذه اللغة (محمدي) إبراهيم  
 وهو معنى بدل من الصفح الأولى و  
 فى الأثر وهو من إبراهيم بن يحيى  
 للمعاقل يكون حاداً لئلا يسهل  
 عارفاً بزمانه مقبلاً على شأنه رسول  
 الفاشية معسكة وهو مست

تفعل الآيات والذين قوم لا يؤمنون قوله الأشقي بعضه الشقى أى الكافر أى جنسه قوله تغلف في  
 لسان العرب تغلف في الأرض ذهب فاجل فربما الله قوله لا يفتيها أى لا يفتيها ولا يفتيها وهذا فى حق الكافر ولما  
 العاصم فثبت في النار لأن أورد في مسلم فربما الله قوله تغلف من الزكاة تصدق من الصلاة أى ترك بعضه  
 تصدق وأدى الزكاة قوله الخس على المسولات الخس هو المتقول عن علي وعمر بن عبد العزيز قوله  
 وعلى أنها ليست من الصلاة أى استدلل به على أن القرعة شرط لا كركن في تنوير الإلهام من فلفظها القوم  
 وهو شرطه قوله وعن ابن عباس موعده بالله بن عباس كان يلقى اليهود والنصارى يستغلون و  
 ستمين بالطائف يصل الله تعالى عنها قوله على الضم الذى من زعمهم لا يلى المقاسم وأبى محمد الخراساني  
 صدوق مات بعد المائة قوله قراءة أى عز وجل يؤذون بالياء الغيبة والباطل بان بناء الخطاب قوله وهو  
 دليل على جواز قراءة القرآن بالفارسية في الصلاة في تأويلات الإمام ابن منصور روى قوله ابن هذا الضم  
 الصفح الأولى محض إبراهيم وموسى والآخران اختلافاً لسان لا يفتيها أى لا يفتيها عن حقها لأن الله تعالى  
 شهد هذا الصفح الأولى فليس في الصفح الأولى بهذا اللسان فيكون فيه حجة كفى حجة روى الله بن يحيى  
 القراءة بالفارسية أى لا يفتيها أى لا يفتيها أى لا يفتيها أى لا يفتيها أى لا يفتيها أى لا يفتيها أى لا يفتيها أى لا يفتيها أى لا يفتيها  
 وفى الأثر في مصطلحات أهل الأثر شرح غيبة الفكر للسائل على بسلطان محمد الهروي القارئ المتوفى  
 كشيدار عرشرة والفرع قال الصفح أى لا يفتيها أى لا يفتيها أى لا يفتيها أى لا يفتيها أى لا يفتيها أى لا يفتيها أى لا يفتيها  
 القول المعتبر وإن قصر بعض الفقهاء الوقوف انتهت ثلث سورة لا على حين الله وعونه وحسن خلقه وصيد  
 الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم يستحقون التمجيد قوله سورة الفاشية مكية كالأجاء وهو  
 ست وعشرون آية بالاتفاق واثنان وتسعون كلمة وثلاثاً وأربعون حرفاً قوله الداهية التى تقتل  
 الناس المخرجة بعلل بالفارسية صفة للمخرجة وذلك الخبز ولما القيمة أو النار وأصل معنى الداهية ما  
 يغير الإنسان فيدهشه من المصائب ثم تمت فقيل داهية لكل صبيته قوله اعترى أى غشى قوله المصائب  
 نقض الغز قوله وعرضها أى دخلها قوله أو حلقه نقضين وأما المصائب الطويل المصائب بالمد وفتح  
 تسكن حاء وفى لغته مشهورة لكن الغز قصر قوله والفتى مختار الصحاح ذاك فى عمله جند وطلب وإياه  
 وخصم فهو دأب بالالف لاغيره قوله فى كعور فى مختار الصحاح الصعود بالفتى بالهبط والصعود

عشرون آية (يشير) الله تعالى (التي) أى التى  
 القيامة وقيل النار من قول وقضى وجوههم النار (ويجوز) أى يوجه الكفار وإنما خص لوجه لأن المخزن والسرور قد استحكم فى الخلق فى الوجه  
 (ويجوز) أى يوجه الكفار وإنما خص لوجه لأن المخزن والسرور قد استحكم فى الخلق فى الوجه  
 السلاسل ولا غلال وعرضها فى النار كما عرض الأبل فى الوحل وإرتقاء هادشة فى صعد ومن سلك

وهو يطأ في حذر ومنها وقيل غلت في الدنيا أمثال السوء والفرق بينهما في نصب منها في الآخر وقيل هو أحد الصوامع ومنها  
 أنها خشعت لله وعلت ونصبت في أمالها من الصوم الذائب والتجدي الواسع والتمسك بالحق كما حكى في نهجها نارا فاحيت من أطولها فاح  
 يعدل حواصلي أبوعمر وأبو بكر رستم من عيني التي من عين ملة قلاتي حوا والتأنيث في هذه الصفا والأضال راجع إلى الزجر والبراد  
 العقبه المذكورة وأيضا في العقبه بالفتح المذكور وراه **قوله** وهو يطأ في حذر راجع إلى حذر الله من عيبه وتلويح  
 اه **قوله** حذروني حذر الصالحين من عيبهم بالفتح المذكور وهو المكان الذي تقدم منه **قوله** ثم انصأب  
 الصوامع الصريحة بفتح مذكورين وعيم وهي غول النار لا يقطع فيها رهبان النصاري **قوله** الواصلي لانه  
**قوله** عدد طويلة في الصباح المدد البر من الزمان تنعم على القليل والكثير وانجم من مثل غرفة  
 وغرفة قال صلى الله عليه وسلم وقد علمها الفسنة حتى حمرت ثم قد علمها الفسنة حتى أصبحت ثم قال  
 عليها الفسنة حتى اسوتت فهي سواد مظلمة **قوله** تصل بفتح التاء الفوقية وسكون الصاد على بناء  
 الميم فاعله ابوعمر وابو بكر شعبة وقرأ الباقون بفتحها على تسميتها بالفاعل والصغير على كذا القراءين لوجه  
 والخف تدخل **قوله** الشبرق بكسر الشين وسكون الهاء وكسر الراء **قوله** التان في لسان العبد لا في  
 العذوب واللون الخ **قوله** الفضلين غسالة اهل النار وصليهم **قوله** اماطة واللبصاح ما  
 ميعا من باب يباع ويأخذ ويعدى بالهمزة والحرف قبلها طاء غير اماطة ومنه اماطة كاذب في الطي  
 وهي الخنجر لانها ابعد واماطة مثل ذهب به واذهبته وذهب به اه **قوله** السهم وزان غيبض  
 القل **قوله** اي لغو على ان الذخيرة متصل بغيره **قوله** الكلمة ذات فاعول ان تكون لاخية بغير النسبة  
 مثل وحي زيات بن صفه ثلثت هي الكلمة او النفس واللاخية حينئذ الحد في النسبة **قوله** لا يسمع  
 فيها بياض تحت مضمة كذا يلفعل لاخية بالرفع لقيامها مقام الفاعل على اي ابن كثير المكي واي  
 ع لا تستغنيها التان من فرق مضومة بالياء المضمو لاخية بالرفع على النية بالرفع وقرأ الباقون بالياء  
 الفوقية مفتوحة لاخية بالنصب **قوله** او السلك السلك الارتفاع في جهة العلوق **قوله** خذ له اعطاه **قوله**  
 جرم كوب في الصباح انكوب كوز مسند الراس الاذنه ويقال قدح لاحرقه له ونجمه كالب مثل قتل  
 واقتال اه **قوله** مساند جرم مسند وهو الخنجر المعروفة **قوله** وطاق اصباح المفاشر الواح طح  
 كعشره مائة جرم العروس **قوله** مسودة مسودة اوسدة التي خيل عليها **قوله** جرم زربية هي مثنت  
 الزاوي كالحرس به اهل اللغة **قوله** مائة نزع الفريز وهو ثلاثة اميال بالهاشي اه مصباح وايضا فيه  
 المبل بالكسر عند نقاء ماء اهل البيضة ثلاثة آلاف راع وعند الحدوثين اربعة آلاف راع والخال لفظ  
 لانهم اتفقوا على ان مقدار ست وتسعون غصبا وهو اربع مئة مت شعيرك تطحن كل واحدة في الاخرى  
 لكن القاءه يقولون اربع انتات وتكون اصعب والحدوث يقولون اربع وعشرون اصعب اذ اقام  
 من النعيم لانه لا يسمع فيها الاخير لكي وابوعمر لا يسمع فيها الاخية فاعلم انهما في معنى جارية اي عيون كثيرة وكقوله على نفس ربه ما سير  
 من كونه من رفته لكانت او السلك الذي المؤمن يوسع عليه جميع ما خرد به من الملل والتعبير واذن كعب جرم كوب وهو القدر وقيل اية لاخرة فها  
 روضه بين ايدى لم يزلوا وبها بالنظر اليها وموضوعة على ج فأت العين مع الشرب (وذا كوف) وسائر مصفوفة بعضها الجنب  
 مسند ومطاح ايها اذ نأى مجلس جلس على وسدة واستند الى اخرى (وذا كوف) وبسط عرض فاخرة جرم زربية وهي كونه مبسوطة ومنه  
 في الجالس وذا انزل على هذه الايات في صفة الحجة وقدره عليه السلام بان ارتفع السعير ويكون مائة فخرا والاكواب الموضوعة كالمخل

بلبل **قوله** لكن كنه طعام لا  
 حين ضمر وعيون بيت يقال الشبرق  
 فاذا ابصر فوضعيه وعيون قاتل و  
 الصدا بالوان والمخبر طيقا  
 ضمنهم اكلة الرقيم ومنهم اكلة  
 الغسل ومنهم اكلة الطير فلا  
 يتناقص بين هذه الاكلة وبين قوله  
 ولا طعام الا من غسلا في كيون  
 وهو يدخل لانه وصفة من يركب  
 يعني من يركب في موضع الخد له  
 منقبتان عنه هما اماطة ونجم  
 وفائدة السهم في البيت (وكونه)  
 يعني ثم وصف وجوه المؤمنين  
 ولعل في وجوه لان الكلام الاول  
 القاطل والقطر راحة متعة  
 في لين العيش ليعلمها راحة  
 ارضيت بجلها واعطتها المراتما  
 تداهم ليه من اكرامة والثواب  
 في جنة عالى التي من على المكارم  
 المفرد ككسهم بالخطاط الجوا  
 (وكونه كخيمة) اي لغو وانكحذات  
 الفوق ونفسا فلو لا يتكلم اهل الحجة  
 الا بالحكمة وسئل الله على امرارهم

في هذا المكان يذكر ما دون الحاقه فكذا وعرضه لا يركب كذا انك لا تكاد وقالوا كيف يصعد على هذا السور وكيف تكثر الاكواب هذا لكثرة وطوله الخافق  
 هذا الطول وبسط المزاج هذا لا يضبط وله شاهد ذلك في قوله يا فتى الله تعالى انك لا تكاد تكثر الاكواب كيف تكثر بطوله ثم يرد على من يركب  
 أو رجل عليه كثر قوم هكذا السور يضبط للمؤمن كما يضبط على الاول فقال الله تعالى وكيف رجعت رعدا بعد المدي بل سناك وعن ثم يرد على من يركب  
 هذا لكثرة فلاتر على فوجدنا في كثر الاكواب في كل الجبال كيف تكثر بعضها ثابتة فهي راحة لا تقبل مطرها كذا في التمارق وقال  
 لا تكثر في كثرها سبطه سبطه التمهيد ونوطه في كلها بساط واحد تنسبط من الاقناني لا في كل ذلك الزرابي ويجوز ان يكون الحق افلا ينظرون  
 الى هذا الخلق قلت السناد على قدرة الخالق حتى لا ينكروا اقتداره على البحث فيصعدوا انزال الرسول وفي قوله ويستعدون لقاؤه وتخصيصه  
 كالأربعة باعتبار ان هذا خطا للحرب وحسنه على الاستعداد والزم انما يستدل بما ذكره شاهدته له والعرب تكون في لبوا في ونظرهم فيها ال

الميل على راي القدر ما أجل ذراع بشين وثلاثين كان الفصل ثلاثة الاف ذراع وان قسم على اثنى عشر  
 اربعا وعشرين كان الفصل اربعة الاف ذراع والفرص على كل ثلاثة بميل واحد اقل السبل بالغلوات وكذا  
 كل بقية اربعة آلاف ذراع كان ثلثاين غلوات وان كان كل على اثنى عشر ذراع كان سبعين غلوة اذ ايضا في هذا  
 اصنيف الى اثنى عشر فقل الميل العاشري لا يربح ما ثم حذوه واعلى قوله تترك في المصباح برش  
 النجديرو وكان من باب نقد وقهر على بركه وموصد وقوله رباط على يعض قول للذي لغاية قوله  
 المذرب جسم المذاريه يعجز الرءه وضما في الحاجة قوله الفصل البلد قوله والدر الداب قوله بايتها  
 في المصباح الزمام للبدعي رحمه الله قوله لا تقابل لا يتقلب قوله رباها أي خلفها قوله لتتواءم  
 في قوله أي يعض يجهز ومشتقة زامه على انهم به قوله بلا وقار الورا الكرام على وجهه على وقار  
 كحل واحمال قوله الشاحطة أي البقرة قوله ظاهرا هو عشاها قوله الا العشر وهو كالمهين وسكونه  
 الشين ما بين الوردين وهو ثمانية ايام لانها تارة اليوم العاشرة في الصباح قوله الذي جهرية  
 وعلى لسان قوله يصطير الصلابة في أي ناض للذي وكذا ابرج للذي وجهرية أي بين النجدي  
 وعلى وعاصم خلفه وقصر في رواية باسم القرى الباقية بالسبع قوله الاستثناء منقطع في المقصود  
 من اشارة ولا تارة عز وجل واقتداره في قوله بين قولى وعرضه عن لهابة دعوت عليه الصلاة والسلام  
 به من انفسه على السلام وليس فيها خير بعض من دخل في الستة من عن حكمة فليعلم هذا تكون  
 كلمة من شرطية جزاؤها قوله في هذا أي فهو بين به الله في كان الجزء من هذا الفعل الواقر بعد الفاء  
 لكان مجز ومانعت سورة الفاشية والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد النبي الامي وعلى  
 آله وصحبه وسلم ليسم الله الرحمن الرحيم قوله سورة البقرة مكية عند الجمهور وقيل  
 انها مدنية وهي تسع وعشرون آية وما توترت وتكون كلمة وضعا ذو وسبعة وتسعون حرفا

الميل على راي القدر ما أجل ذراع بشين وثلاثين كان الفصل ثلاثة الاف ذراع وان قسم على اثنى عشر  
 اربعا وعشرين كان الفصل اربعة الاف ذراع والفرص على كل ثلاثة بميل واحد اقل السبل بالغلوات وكذا  
 كل بقية اربعة آلاف ذراع كان ثلثاين غلوات وان كان كل على اثنى عشر ذراع كان سبعين غلوة اذ ايضا في هذا  
 اصنيف الى اثنى عشر فقل الميل العاشري لا يربح ما ثم حذوه واعلى قوله تترك في المصباح برش  
 النجديرو وكان من باب نقد وقهر على بركه وموصد وقوله رباط على يعض قول للذي لغاية قوله  
 المذرب جسم المذاريه يعجز الرءه وضما في الحاجة قوله الفصل البلد قوله والدر الداب قوله بايتها  
 في المصباح الزمام للبدعي رحمه الله قوله لا تقابل لا يتقلب قوله رباها أي خلفها قوله لتتواءم  
 في قوله أي يعض يجهز ومشتقة زامه على انهم به قوله بلا وقار الورا الكرام على وجهه على وقار  
 كحل واحمال قوله الشاحطة أي البقرة قوله ظاهرا هو عشاها قوله الا العشر وهو كالمهين وسكونه  
 الشين ما بين الوردين وهو ثمانية ايام لانها تارة اليوم العاشرة في الصباح قوله الذي جهرية  
 وعلى لسان قوله يصطير الصلابة في أي ناض للذي وكذا ابرج للذي وجهرية أي بين النجدي  
 وعلى وعاصم خلفه وقصر في رواية باسم القرى الباقية بالسبع قوله الاستثناء منقطع في المقصود  
 من اشارة ولا تارة عز وجل واقتداره في قوله بين قولى وعرضه عن لهابة دعوت عليه الصلاة والسلام  
 به من انفسه على السلام وليس فيها خير بعض من دخل في الستة من عن حكمة فليعلم هذا تكون  
 كلمة من شرطية جزاؤها قوله في هذا أي فهو بين به الله في كان الجزء من هذا الفعل الواقر بعد الفاء  
 لكان مجز ومانعت سورة الفاشية والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد النبي الامي وعلى  
 آله وصحبه وسلم ليسم الله الرحمن الرحيم قوله سورة البقرة مكية عند الجمهور وقيل  
 انها مدنية وهي تسع وعشرون آية وما توترت وتكون كلمة وضعا ذو وسبعة وتسعون حرفا

قوله اذا اسفر اضاءته وتبين

وما انت عليهم من جبار يصطرون ويصير وعلى وعاصم كذا من قول وكذا في قوله الله الذي لا يملك الموت  
 ولكن من قولى انهم كذا في الله تعالى والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد النبي الامي وعلى  
 آله وصحبه وسلم ليسم الله الرحمن الرحيم قوله سورة البقرة مكية عند الجمهور وقيل  
 انها مدنية وهي تسع وعشرون آية وما توترت وتكون كلمة وضعا ذو وسبعة وتسعون حرفا













[illegible]







































اوصى في القيد على مري القيس عن قول الشعر في نفسه وولده ذلك لانه معلق في اسد من بيت معلق من ابناء قريش الثنتين  
 جركهم ملوكا ساءة ثم لا من بعد ذلك ارجح فوقه فلهما قال اشعر شبيب بن جثية هو على الحور طردوا الحور ينقل في  
 اصحاب العرب يستبشروا الكرم وطمعهم وكان يثرب ذلك ويقطعوا حاشيتهم فقلت بنوا سدا ابا جهم في غير دخول وحتت لفر  
 لما بلغ امر القيس قتل ابيه وهو يومئذ جليل قوتون في راس العين فوق ثيابه وحزن عليه وحلف ان لا يشرب مثله لا فيسلفا استجته  
 بذلك بشاره اغرانه استجيب بكرة وتقلب على عيش اسد فاجده وهو ميت بنوا سدا منهم وتبين فلم يظهر لهم شرعا اذنت عنك وعقل طلبة  
 المنزلة من ملة الساء ما عرفت جوع امر القيس عرفا من المنزلة ولما راى ضعف امره وطلب القوم له ذهب يستنصر في اهل العرب قبيلة  
 قبيلة فزعموه ولم يزل امره جاريا على مثل هذا الى ان استقرت حات بالقرعة من بلاد الروم منصرفا عن جهم وكان قد خرج اليه يستنصر  
 وكان ذلك قبل ان يولد زيد بن جهم عليه السلام فحينئذ سرت قريش انهم كادوا البيت الحرام لكي لا يروا الضرب بالثوب على  
 سبيل الخفية فانهم كادوا البيت وكبنا القادش ارادة من دونهما الحجاج اليه فاضل كيدهم بايقاع الحور في غمره وكادوا ثانيا بالاراد  
 هذه ففضلهم بالرسالة الطير عليهم فان قيل ان غلبهم كيدهم وهو كان لا يخفف ان ارادهم من الضربة بالبيت بل كان يضرهم بانه انما  
 يريد هدم البيت ويضرب فالحجاب اندون كان يظهر ان مقصوده هدم البيت وانحراره بقوله من بعد فكيف تبيد الا ان كان  
 كان يضره وقطعه هو بسد العرب فان اصل مقصوده من هدم البيت ان يصير عزم الشيطان حاصل لهم سبيل كيد النفسه على  
 كيدته وولده فحينئذ هدم كيدهم في حق العرب فخير ما قد قول حراق في الزمان جهم كيدته على الجماعة قد قول الواحدة اياها كيدته  
 ونشيد الجماعة قد قول الزناج هو ابو اسحاق ابراهيم بن جهم كان من اهل الحرام كاديب الدين اللعين وصف كتابا وصفه في القرآن  
 الكريم وفي يوم الجمعة ثامن عشر جمادى الاخر استغفر فيلقت احد عشر وقيل ست وست عشرة وثلاثين من جده عليه خالفه  
 على ثمانية سنة قد قولهم وقرا بحديقة بعضا له تعالى عنه يومهم ان يكون قد قرأ صاحب الشرايات انا با حنية لا فله وله وان  
 القراءات المنسوبة له موضوع قد ثبت العلماء وضعا قد قولهم في حارة حرمهم كيد جملة قد قولهم وهو من سنن كل امة  
 يحصل كلفان بالفارسية جعلتها العرب كذا واحدا فالسك الحور بكل الطين ضربت اى عربة العوب وصارت بينة السبيل  
 على هذا فارس حرمه كانه شئ من اهل الطين بشرط ان يكون في غاية الصلابة وحاصله ان اصل طين وقلوبهم على  
 الجهم وراى الجهم المصباح الاخر للدين اذا طهر هذا الهمة والتشديد لاشبه من التحقير الواحدة مرة وهو مراد ولها هذا الجهم  
 البلاء ما يمل الطين وسبقه الواحدة لينة ويجوز التحقير فيصير مثل حل او قليل ان من شغل اليه سبيل وسكون الجهم وهو الذي  
 الكبير الذي فيرسل ليقال لجملة الماء عجل فاجعل اى صبيته بالذوق انصب وقوله تعالى حجارة من سجيل اجمدة كانه من سبيل الله  
 تعالى من حجارة من سجيل لا يخال اى الارسل يقال لجملة البهيمه قهرها اذا ارسلتها معها وهل يسجل اى مطبق  
 مرسل والحق في تلك الحجارة انما ارسله الله تعالى على علمهم انهم لا يوصفون الا بالذوق والرسول عليهم طير البديل وقوله تعالى  
 وارسلنا عليهم الطوفان وقيل انما من سجيل كبريت ونشيد في اللام الذي هو لكت نجانة من سجيل وجعل هذا الذي اراد  
 كتب فيه اهل الهمة كيد حجارة كانت من جملة اعداء الكون في الكتاب بسبيل جهم تمت صورة الفعل وبكلمة الجهم واليد وصل  
 على سبيل الجهم على الجهم بسبيل الجهم على الجهم قد قولهم سورة قريش وقيل سورة كاديب قريش مكيدة وهو قول الجهم في الجهم  
 ايات بالذوق وسبع عشرة كلمة وثلاثة وسبعين حرفا قد قولهم ودخلت الغداة في الحرام من حيف الشربة في جهم ما يذبحون انهم  
 صلتهم قوله فليصبر يستلزم ان يوطأ في التقيبين العامل في جهم لا في جهم ولا في جهم ولا في جهم ولا في جهم ولا في جهم  
 حيزه جاب شطرنج وغاية ما في الالباب قد عليه مع لافاته المنصرون من سبيل الغداة في جهم ما يذبحون ونفقا  
 لاجل الايام الرجلين ودخلت الغداة في الحرام من حيف الشربة اى ان نعم الله عليهم لا يقتص فان لم يصبه لسا على غيره فليصبر له الواحدة التي هي

لانه ضل على الناس  
 اى ضيعة في انهم  
 كادوا البيت او لا  
 سبيل القادش في اسد  
 وضع الجهم في الضل  
 كيدهم بايقاع الحور في  
 وكادوا ثانيا بالاراد  
 فضل كيدهم بايقاع  
 الطير عليهم وراى  
 عليهم كيدهم بايقاع  
 حراق في الزمان  
 قال الزناج جملة  
 من هدم البيت  
 من هدم البيت  
 وقرا ابو حنيفة  
 الله عن يومهم  
 او الطير على الجهم  
 ملكا رواه ابو حنيفة  
 المعنى في حجارة  
 الجهم وراى الجهم  
 سبيل جهم عليه  
 الجهم وراى الجهم  
 في حجارة من سجيل  
 الذي هو لكت نجانة  
 مكيدة وهو الذي  
 في حجارة من سجيل  
 متعلق بقوله  
 ثم انهم انهم







[illegible][illegible][illegible][illegible][illegible]

سورة الكهف

این عبادت در حق تعالی مستند

سُورَةُ الْكَافِرَاتِ















الخصال بالبحر كحل الذي يرد عليه الجارية قوله بسم الله اريك بقوله الممنوع من رقي يركي كركي يركي  
 قوله والله يشفيك بقوله يشفاه يشفاه قوله بالسريانية اخرج ابن عسار في التارخ عن ابن عباس ان ادم عليه  
 السلام كان اغتسل في نبعته العربية فقلعها عن سبيل الله العربي ففعل بالسريانية فلما تاب رداها عليه العربي  
 قال عبد الملك بن حبيب كان اللسان الاول الذي نزل به ادم من الجنة على ابي الان بعد العهد وبطلان الحرف  
 وصار سريانية وهو منسوب الى بعض سورتيه ومنه قوله في السريانية لغة اليهود  
 وكان يشاكل اللسان العربي الا انه مخملي وهو كان لسان جميع من في سفينة نوح الان جلا واحد  
 يقال له **ميسر** فكان لسانه لسان العربي الاول قوله والعبرانية في لسان العرب العبرانية لغة اليهود  
 قوله والله يتدبرها واسمها كبرية والهند والسنسكريتية كانا اخوين من ولد نوح بن يقط بن حام بن نوح  
 عليه السلام اه اخبرنا الدول قوله ونغزو بالله اى الخلق ونستصم بعونه وحفظه من شر ورأفنا اى  
 من ظهور السيئات الباطنة التي تجلب الانفس عليها ومن سميت اهلنا اى من مبادنة  
 الاعمال السيئة التي تنشأ عنها وفيه اعتراف بان الباطن والظواهر مملوكة من العينين وحشوة  
 من الذنوب ولذا قيل وجد في ذنب لا يقاس به ذنب قبل منها التصنيف بلا اخلاص وعدم رقية  
 الخوف والاختصاص اى ولو لاحفظه تعالى مع توقيفه لما استقام احد على ريقه لو لا الله ما  
 استدينا ولا تصدقنا ولا صلينا قوله ولشهادة اى تعلمون ان غففة من الشهادة اى انه لا يشهد  
 الا الله اى لا معبود الا هو المقصود اى لا موجود في نظرية الاشياء \* **لا اله الا الله** اى الذات الواجب الوجود  
 صاحب الكرم والنجدة وحده لا شريك له وان محمدا هو في الاصل اسم مفعول من حشد مبالغة في نقل من  
 الوصفية الى الاسمية سميت برواها من السماء لوصوله الى اللقائ المحمدي الذي يجره الكواكب  
 والكواكب من عبده اضافة تشريعية وتخصيص شارة الكمال مرتبة في مقام العبودية بالقيام في ادخل  
 الربوبية وقدمه لانها شرفنا وصافنا واعلاها وافضلها ولذا ذكر الله تعالى بهذا الوصف في كثير من المواضع  
 في القرآن فقال سبحانه الذي اسرى بسبي بني اسرائيل الذي نزل الفرقان على عبدا فاقصى الى عبده وما اكرم  
 ورسوله اشارة الى اعلم ان البقرية اول منازل الحب وهو الفرد الكمال هو الواصل الى المقام  
 المفضل وفي النجم بين الوصفين تعريف للنصارى حيث غلوا في دينهم واكثروا في ملجئهم ونسبهم  
 قبل النجم والرسول مترادفان والاصح ان النبي انسان ذكره من بين ادم اوى اليه شرع وان لم يؤمر  
 بتبليغه وان امر به فرسول ايضا فالاول اعتراف الثاني بكل رسول ينسب ولا يحس قوله كظهوره فينبه على  
 الذين كلهم جميع الاولياء الخالفة له ولو كره المشركون ذلك قوله وصلى الله على محمد وعلى آله اعادة  
 الكلمة على رعد الشيعية في قولهم ان جميع الاولياء هم النبي صلى الله عليه وسلم في الصلاة بكلمة على لا يجوز  
 ترك الفضل بينه وبين آله ويقولون في ذلك حد يتركه صابرا لا نام في المصباح الا نام النجم و  
 احمس وقيل الا نام ما علو جنة الارض من جميع الخلق اه واصحابه معا في هذا السلام في التوفيق ان  
 احصى النبي عليه الصلاة والسلام بقائهم عدة الانبياء وفي الآية انه صلى الله تعالى عليه وسلم اى  
 من عائلته والاربع وعشرين الفا من الصحابة رضوان الله تعالى عليهم اجمعين وعلمنا انهم جميعهم من جنس ادم  
 من ادم

بالسريانية اريك  
 والله يشفيك من  
 رقي دام رقيك  
 جونا لاسترقاه  
 كان من كتاب الله  
 كلامه رسول الله  
 السلام اى كان  
 بالسريانية والعبرانية  
 والهندية فالتكلم  
 اعتقاده ولا اعتقاد  
 عليه وغوة بالله  
 شر ورأفنا اى  
 سميت اهلنا اى  
 ومن شر ما علمنا  
 ما لم نعمل وشهد  
 لا اله الا الله وحده  
 لا شريك له وانت  
 محمد عبد الله ورسوله  
 ونبيه وصليته  
 بالهدى ودين الحق  
 يظهره على انبياء  
 اكله ولو كره المشركون  
 وصلى الله على محمد  
 على ادم صابرا  
 اى نام نحيه  
 معا في هذا السلام

قال المؤلف شكر الله سعيه اتم عليه نعمته وقد وقع الفراغ من تسييد هاتكاتبها وتاليها بجنون الله  
وتأيد ثلاث عشر ذى القعدة يوم الاربعاء سنة ست وتسعين بعد الالف والمائتين من هجرة تسييد الثقلين  
عليه على الاركان القيما افضل الصلوات بمكة المكرمة في الحطيم الشريف تحت مينا البرجحة  
على يد مؤلفها المفتقر الى رحمة ربه الحق محمد عبد الحق بن الشيخ شاه محمد بن الشيخ يار محمد نعمهم الله  
برحمته ورضوانه واسكنهم اعلى الغرف العالمة في الجنان \* في القصور الحسان \* انه كرم حنان \*  
رحيم رحمن \* والحمد لله رب العالمين \* والصلوة والسلام على رسول محمد والواحي اجمعين \*  
نسأله تعالى ان يجعله خالصا لوجه الكريم \* بحرمة الرؤف الرحيم \* وان يتغفر بحا نفعه باصله \*

برأينا ثم ورسله \* وان يهدينا الى الصراط المستقيم \* ويدعنا على الحق القويم \*  
ويتعنا بالنظر وجهه الكريم \* في جوارسه الكريم \* عليه على الفضل الصلاة وتم

التسليم \* غفرانك ربنا واليه المصير \* سبحان ربك رب

العزة عما يصفون وسلام على المرسلين

والحمد لله رب العالمين

امين

بجهد الله تعالى قد حصل الفراغ من طبع هذا الكتاب المستطاب في آخر ذي الحجة سنة ست و  
ثلاثين وثلثمائة بعد الألف من هجرة النبي المختار صلى الله تعالى عليه وعلى آله الكبار  
بمطبع اكليل المطابع في بلدة بهرائج





